

華嚴專宗學院研究所

碩士論文

善財童子發「菩提心」研究

——以彌勒菩薩喻說菩提心為主

研究生：釋演群

指導教授：陳琪瑛

中華民國 114 年 5 月 12 日

摘要

本文主要是以「菩提心」為研究對象，以善財童子五十三參為著手處，以期深入瞭解菩提心的究竟意涵。善財童子請法之前必定先作此自陳：「我已發阿耨多羅三藐三菩提心！」。當善財見到每一位善知識的時候，他首先會表明自己的發心，因為發起菩提心是成辦一切的開始，也是證入佛境界的核心。可以說「菩提心」是貫穿全經的關鍵所在，也是我們修行菩薩道不可或缺的一部分。《華嚴經·入法界品》生動活潑地描述善財童子捨棄人間福報、為法忘軀的事蹟，其鮮明形象深植人心，透過參訪五十三位善知識的親身經歷，為後人作了一個完美的示範，將佛法修學的次第與實踐內涵朗然呈顯。筆者擬透過對《大方廣佛華嚴經》反復的閱讀，直接從《大正藏》原典加以探討分析為主要進路，輔以祖師的演義及相關學術論著，藉以闡明善財童子五十三參所彰顯的義理，當善財參訪到彌勒菩薩之時，彌勒即以二百二十一譬喻，暢演修行過程中菩提心不斷深化的內容，顯明菩提心的德用。

發菩提心，不僅僅是口頭上的宣告，它是一種內在覺悟的體現，是對佛法深刻理解後的自然流露。善財童子的五十三參，每一參都是一次心靈的洗禮，一次次對菩提心的深化與體認。在《華嚴經》中，善財童子的每一步腳印都映射出他對菩提心的堅定追求和無我奉獻的精神。在善財童子的修行過程中，生命中所遇到的五十三位善知識，每一位都代表了不同的修行境界和智慧。他們的教導和示範，幫助善財童子逐步深入理解菩提心的真諦。這些善知識包括了各種身份和職業的人，從國王、大臣到普通的農夫、漁夫，他們都以自己的方式教導善財童子，從他們身上學到的不僅僅是佛法的知識，更是如何在生活中實踐菩提心。善財參

訪的經歷告訴我們，無論遇到什麼困難和挑戰，只要我們堅守菩提心，就能夠克服一切障礙，達到最終的覺悟。

《華嚴經》說：「忘失菩提心，修諸善法，是名魔業。」菩提心是覺悟的心，是上求成佛的智慧心、下求度眾的大悲心。若忘失菩提心修諸善法，好比緣木求魚，徒勞無功！菩提之心，乃成佛之本，苟不發是心，輪回難脫！因此筆者希冀撰寫「菩提心」加以深研，揭示菩提心的深層意涵和實踐價值，希望通過這樣的探討，能夠幫助更多的人理解菩提心的重要性，並在自己的修行道路上不斷前進。

關鍵字：善財，五十三參，善知識，彌勒菩薩，菩提心

謝誌

在完成「善財童子發菩提心研究——以彌勒菩薩喻說菩提心為主」這篇論文之際，我懷著深深的感恩之情，向所有給予我支持與幫助的善知識表達最誠摯的謝意。

首先，我要衷心感謝我的導師陳琪瑛教授。從論文選題到框架构建，從文獻梳理到觀點提煉，導師始終以淵博的學識和嚴謹的治學態度給予我悉心指導。每當我在研究中遇到困惑時，老師總能以獨到的見解為我指明方向；每當我寫作陷入瓶頸時，老師的點撥又讓我豁然開朗。尤為感動的是，老師以其深厚紮實的佛學素養，對我錯誤的認知導入正確的軌道。使我對華嚴一乘的「菩提心」這一主題有了更立體的認識。

感謝答辯的各位評委老師們提出的建設性意見，讓論文品質瞬間得到顯著提升。同時感謝明鏡法師、天宣法師、性純法師資料收集階段的鼎力相助，為我提供的幫助，感佩於懷，令拙作添光加彩。

感謝同學們三年的陪伴，同窗情誼是求學路上最溫暖的陪伴。還有同學不厭其煩地幫我校訂文稿。這份真摯的學術情誼，我將永遠珍視。

最後，要將最深的謝意獻給我們華嚴蓮社的賢度院長、各位法師、老師以及工作人員，感恩你們為莘莘學子提供這麼好的學習平臺，讓我們專心投入學習，你們是我最堅實的後盾，也是我踐行「菩提心」的第一課堂。正是因為身邊的每一位善知識無私的奉獻，我對「菩提心」的實踐意義有了更真切的體會。限於篇幅，難免掛一漏萬。惟願將此研究所得回向給所有眾生，踐行「菩提心」無緣大慈、同體大悲的真諦。

目錄

第一章 緒論	1
第一節 研究動機與目的.....	1
第二節 研究方法與範圍.....	2
第三節 研究文獻回顧.....	2
第二章 菩提心的概念與意義	7
第一節 菩提心的內涵與分類.....	7
第二節 大小乘經論的菩提心.....	14
一、小教.....	15
二、始教.....	17
三、終教.....	19
四、頓教.....	21
五、圓教.....	22
第三節 《華嚴經》中的菩提心.....	25
第三章 善財童子及其發心	29
第一節 善財本跡略述.....	29
一、「善財」之名.....	29
二、「童子」之義涵.....	30
三、修行位次.....	32
第二節 文殊菩薩啟信.....	34
第三節 善財之發心.....	41
一、菩提心的特徵.....	41
二、發心前後的修行次第.....	43
第四章 彌勒菩薩喻說菩提心	51
第一節 彌勒慈氏之名.....	51
一、彌勒從別處來.....	53
二、讚歎善財發心.....	54
第二節 菩提心徧該諸地.....	55

一、種性住	56
二、勝解行住	57
三、極喜增上住	57
四、戒增上住	59
五、增上心住	59
六、覺分相應增上慧住	60
七、諸諦相應增上慧住	61
八、緣起流轉止息相應增上慧住	62
九、無相有功用住	63
十、無相無功用住	64
十一、無礙解住	65
十二、最上菩薩住	65
第三節 菩提心頓具功德	67
一、攝十住德	67
二、攝十行德	68
三、攝十迴向德	68
四、攝十地德	69
五、攝等覺位功德	74
第五章 菩提心的當代運用與價值	83
第一節、菩提心在現代社會的實踐與挑戰	83
一、提心在現代佛教實踐中的表現形式	83
二、現代社會對菩提心理念的接受與質疑	85
三、菩提心在跨文化語境中的適應性分析	86
第二節、菩提心對現代生活的啟示與價值	87
一、菩提心對個人心理健康與幸福感的影響	87
二、菩提心在社會和諧與全球倫理建設中的作用	88
第六章 結論與未來研究方向	89
參考文獻	92

第一章 緒論

第一節 研究動機與目的

「菩提心」是大乘佛法的根本，也是大乘區別於聲聞的不共所在。「菩提心」統攝整個佛法的修行，不僅是走上菩提道的開始，也是成為菩薩行者的標誌。而整個大乘的修行，雖然修學法門眾多，其主要宗旨就是圍繞修學菩提心、實踐菩薩行兩大內容而展開。而在佛教界，不少人僅僅將發心作為口號，卻不曾付諸行動。究其原因，可能是因為對「菩提心」的重要性缺乏認知，不知道究竟怎樣才是真正發菩提心？如何發心？又如何能使發心穩定持續？對於這一系列問題，若不瞭解「菩提心」，自然也無從發起。在整部《華嚴經》中，有關發「菩提心」的文字隨處可見。無論是六十華嚴、八十華嚴、還是四十華嚴，都是貫穿始終。尤其是《華嚴經》第七十八卷彌勒菩薩以 118 種譬喻，來稱讚菩提心，足見「菩提心」的重要性。

《華嚴經》中所強調的「菩提心」與其他經中所說的「菩提心」有什麼區別？作為一個華嚴行者，如何透過善財童子參訪善知識的旅程，以達到求道、修道的目的？如此種種疑惑，皆是激發學生一探究竟的動機。

善財童子是《華嚴經·入法界品》末會¹之「當機眾」，他在請法前，必定先自陳：「我已發阿耨多羅三藐三菩提心！」表明自己已發菩提心，鄭重表明自己已經具有成佛向道的決心。「菩提心」是貫穿《華嚴經》全經的關鍵所在，是我

¹澄觀將《入法界品》的結構分為本會與末會，本會指的是八十卷《華嚴經》自卷六十開頭的「爾時世尊，在室羅筏國逝多林給孤獨園大莊嚴重閣」說法，末會則自經文卷六十一「爾時文殊師利童子從善住樓閣出」以下，至全經全品卷八十結束。

們修行菩薩道不可或缺的核心。本文希望通過菩提心的探討，能夠讓更多人理解菩提心的重要性，並提高自己對菩提心的認知乃至激發行者生起上求下化的大菩提心。

第二節 研究方法與範圍

本研究將採用文獻分析法與經典解讀法。首先通過對《華嚴經》相關經文的深入閱讀與理解，特別是善財童子五十三參的過程，來揭示「菩提心」的內涵與實踐。其次，借助於歷代祖師大德的註疏與解說，以及現代學者的相關研究成果，對「菩提心」的義理進行系統性的梳理與闡釋。此外，亦採用比較法，透過善知識對善財童子的教導以知行合一的方式，發起「菩提心」的修行指南，以期達到對「菩提心」更為全面和深入的理解。研究範圍主要以《大方廣佛華嚴經》原典為主，輔以華嚴祖師著作涉及發菩提心的內容。以及近代學者著作研究的成果為借鑒，亦參類似的論文來進行探討，從不同的角度去探討「菩提心」的意涵。

第三節 研究文獻回顧

檢索關於發菩提心的言教，古德著述頗豐，如龍樹菩薩有《菩提行經》、《十住毗婆沙論》中的《發菩提心品》，《瑜伽師地論》菩薩地中有《發正等菩提心品》一品，闡明瑜伽行派的菩薩修行次第。天親菩薩有《發菩提心經論》，文中不僅有勸發菩提心，更有發心之宏願。中土著述中，如天臺智者在《摩訶止觀》中以發心即為觀法：「發菩提心即是觀，邪僻心息即是止」²，亦有今人對此予以關注並加以介紹³。唐代慧沼法師之《勸發菩提心集》，共有三卷。上卷的主要內容有九

²隋智者大師說《摩訶止觀》卷1，(CBETA,T46,no.1911,p.5,b6-7)。

³超然「淺說發菩提心與止觀之聯繫」，《浙江佛教》2001年第1期21-23,共3頁。

項：菩薩種姓相、發心因緣、顯勝負論、譬喻、讚歎、勸發賸劣重廣、立誓發願、發心哀潛、修行及退不退、懺悔受戒。中卷內容有：贊受戒、勸持戒、護戒等十七項。下卷主要是說明受戒的儀式及受戒後的行持。此論內容豐富，但大多抄錄經、論而成，無獨創見解。

華嚴三祖賢首法藏著有《華嚴發菩提心章》一卷，文中分發心、簡教、顯過、表德四類，開篇即引《大乘起信論》之直心、深心和大悲心三種心之說，依此三心各開十門，並且在第四表德中，以「真空觀、理事無礙觀、周遍含容觀」為要旨的觀修提出了清晰的理路。

裴休《普勸僧俗發菩提心文》則通過發願文的形式，闡述發起菩提心的觀修過程及勸請四眾弟子同發菩提心。卷前有圭峰宗密所作的序文，卷後有淨照大師寫的跋文。

此外，華嚴部類還有《發菩提心戒》供發心者，護持已發之心。於《優婆塞戒經》、道宣律祖所著之《淨心誠觀法》等戒律典籍亦有關於發菩提心的內容。明清以來，省庵大師《勸發菩提心文》的諄諄教誨，也廣為人知。在當代還有濟群法師所著的《菩提心與道次第》、《認識菩提心》，為學人理解菩提心提供了重要線索。

關於研究「菩提心」的論文，從現有的資料來看有很多這方面的研究：首先是玄奘大學宗教研究所碩士丘子紘的「善財童子發菩提心研究」⁴，這篇論文主要是以善財童子五十三參為研究物件，將發菩提心貫穿始終。

⁴丘子紘「善財童子發菩提心研究」玄奘大學碩士論文 2006，頁 389。

邱湘凌的「《華嚴經》的菩提心思想」⁵，該文用菩提心來貫穿整個《華嚴經》的修行階位，強調圓滿普賢行，離不開菩提心。此篇論文的一個章節中涉及到〈入法界品〉中三位善知識所開示的菩提心，分別是海云比丘、休捨優婆夷、彌勒菩薩，但是篇幅不多，都只是簡單概述，並未針對善知識所開示的菩提心的含義做更深入的研究。

釋天懷「華嚴菩提心之研究」——以〈入法界品〉⁶為主，主要是以文殊菩薩、海云比丘、彌勒菩薩三位善知識為對象，探討「菩提心」的法門，首先，對大小乘菩提心進行說明，小乘思想偏向在個人的自我解脫，主要是以出離心為根本。大乘發心是以利益一切眾生而發願成就佛道，與聲聞弟子以自我解脫為目的發心起點決然不同。並且從五十二階位對菩提心做一個概要的鋪墊。最後，在〈入法界品〉中說明菩提心的重要性。

陳英善教授的「從一乘三乘論華嚴的菩提心」⁷，此論文主要是談華嚴一乘的菩提心。論文分兩部分切入：首先，探討地前的菩提心；其次是針對十地之歡喜地的發菩提心加以深入的研究。

陳琪瑛教授的期刊論文「《華嚴經》之菩提心喻——深化菩提心的修行歷程」⁸老師以彌勒菩薩喻說菩提心為主，暢談信、解、行、證的菩提心，其中特別強調菩提心是證入佛境界的核心。為學生撰寫「菩提心」提供了重要指導。

⁵邱湘凌「《華嚴經》的菩提心思想」，華梵大學碩士論文 2006，頁 252。

⁶釋天懷「華嚴菩提心之研究——以〈入法界品〉為主」，華嚴專宗研究所研究生論文，頁 74。

⁷陳英善「從一乘三乘論華嚴的菩提心」，《華嚴學報》第一期，2011 年 4 月，頁 79-102。

⁸陳琪瑛「《華嚴經》之菩提心喻——深化菩提心的修行歷程」，《人生雜誌》465 期臺北：法鼓文化，2022 年 5 月，頁 22-26。

賴玉梅碩士論文「《華嚴經》發願思想之研究」⁹梳理了晉譯《華嚴經》有關發願的經教，總結出六十華嚴發願思想的特色包括無上菩提大願、善巧方便願、平等願、自體無礙願四種。

江真慧的「《華嚴經》菩提心的特色之研究」¹⁰，則是融入華嚴六位行法來考察，對寄位修行做了詳細的說明。

本文共分六章。

第一章緒論主要介紹為什麼選擇此題目，其意義和價值在哪裡？以及回顧現代有哪些研究成果，所依據的文獻有哪些？

第二章是分析菩提心的發起與界定。通過大小乘菩提心的對比，確立「菩提心」在《華嚴經》中的地位，祖師們是如何詮釋菩提心的，為什麼說初發心時便成正覺，其理論依據是什麼？以及在《華嚴經》中五教發心是如何顯示的，集中體現為對發菩提心的準確定位。

第三章借由善財童子五十三參，示現發菩提心行菩薩道，最終證入重重無盡的普賢願海，成就佛果菩提。

第四章探討彌勒菩薩以二百二十一譬喻說菩提。首先闡明信、解、行的菩提心，其次闡釋頓顯證位的菩提心，闡明發菩提心是大乘佛法不共的特質，是成佛的不共因。初發因地心，至究竟果地覺，畢竟無二無別。初發心即證法身本體，因心與果覺不二。初心能作佛，因心含在果海之中，所謂「因該果海、果徹因源」。《華嚴經》雖以闡述一乘教為主，但於階位的施設上，是以寄顯三乘的方

⁹賴玉梅「《華嚴經》發願思想之研究」。法鼓佛教學院佛教學系，學位論文。頁 251。

¹⁰江真慧「《華嚴經》菩提心的特色之研究」。法鼓佛教研修學院出版，2008 年 9 月，頁 1-28。

式來呈現。

第五章菩提心的當代運用與價值，當代社會正處於價值多元化與精神需求快速增長的特殊時期。隨著科技快速發展和社會結構深刻變革，人們在物質生活水準顯著提升的同時，也面臨著日益突出的精神困境。人際關係疏離、生態環境惡化和心理健康問題，都反映出物質主義盛行帶來的深層次矛盾。這種背景下，源自佛教傳統的菩提心「自利利他、自覺覺他」的核心價值，展現出獨特的時代意義。

第六章結論與展望未來研究方向，探索菩提心在教育、醫療、企業管理等專業領域的心理建設上，提供佛教智慧參考。

第二章 菩提心的概念與意義

第一節 菩提心的內涵與分類

菩提心是「阿耨多羅三藐三菩提心」的簡稱，「菩提」二源自古印度的梵語，譯成漢文的意義為「覺」，即成佛的意思。菩提心即是成佛的心，發菩提心即發無上正等正覺之心，也就是要發「上求佛道、下化眾生」之心。在佛法的修學中，大乘菩薩最初必須發起大菩提心，諸佛菩薩悲智的品行也是靠菩提心來成就的。此菩提心的內容，即「眾生無邊誓願度，煩惱無盡誓願斷，法門無量誓願學，佛道無上誓願成」之四弘誓願，前一為利他之願心，後三為自利之願心。如《大智度論》卷四十一云：「菩薩初發心、緣無上道，我當作佛，是名菩提心。」¹¹菩薩為了利益成就眾生而志取圓滿佛果菩提。《瑜伽師地論》云：「諸菩薩起正願心求菩提時，發如是心，說如是言：『願我決定當證無上正等菩提，能作有情一切義利，畢竟安處究竟涅槃及以如來廣大智中。』如是發心定自希求無上菩提，及求能作有情義利。」¹²菩薩安住如來廣大智中，發心希求無上菩提，利樂有情。

「菩提心」不僅是成佛之因，更是大乘佛教慈悲精神的體現。菩提心的發起，標誌著修行者從自我中心轉向利益眾生，體現了大乘佛教的核心價值觀。大乘佛教認為，成佛不僅僅是個人的解脫，更是為了利益一切眾生，因此，菩提心是一切正願之始。一個人能夠產生「發菩提心」的意願，前提必須是親近「善知識」，供養諸佛，修集善根，好要佛法，才有可能發心。正如《發菩提心經論》所說：「菩薩云何發菩提心？以何因緣修集菩提？親近善知識，供養諸佛，修集善根，

¹¹後秦鳩摩羅什譯《大智度論》卷 41，(CBETA,T25,no.1509,p.362,c28-29)。

¹²唐玄奘譯《瑜伽師地論》卷 35，(CBETA,T30,no.1579,p.480,b27-c3)。

志求勝法，心常柔和，遭苦能忍，慈悲淳厚，深心平等，信樂大乘，求佛智慧。若人能具如是十法，乃能發阿耨多羅三藐三菩提心。」¹³菩提心是大乘之所依，成佛之正因，智慧之根本。平常學佛者，常以發菩提心為口頭禪：究竟何為菩提，何為菩提心，何為發菩提心？今釋如下：

如《大乘義章》云：

菩提胡語，翻名道。果德圓通，故曰菩提。於大菩提起意趣求，名發菩提心。然此發心，經亦名願，要大菩提令來屬己，故名為願。名義如是，體相云何？隨義不同，略有三種：一者相發；二息相發；三者真發。言相發者，行者深見生死之過，涅槃福利，棄捨生死，趣向涅槃，隨相厭求，名相發心。言息相者，行者深悟諸法平等，知其生死本性寂滅，涅槃亦如，生死寂故，無相可厭；涅槃如故，無相可求。返背前相，歸心正道，故名為發。良以取相違背正道，故名捨相以為發也。蓋乃廢外以歸其內，故名為發。亦可離相平等之心，始起名發，故經說言滅諸發不發，是發菩提心。言滅發者，滅諸相發；言不發者，不起相發。是發心者，是無相發。無相心起，名為發矣。言真發者，菩提真性，由來已體，妄想覆心，在而不覺，謂之在外，向外推求。後息妄想，契窮自實，知菩提性由來已體，無異趣求。知菩提性是已體，故菩提即心；無異求，故心即菩提。捨彼異求，歸心自實，故名發心。良以外求，違背正道，是故捨彼，歸心自實，說為發心。此亦廢外以歸其內，故名為發，亦可真證菩提之心，始起名發。¹⁴

這是依據大乘佛教思想來闡釋的。概括地說：（一）菩提心是覺悟之心，發菩提心是發願成就佛菩提的大心。（二）發菩提心有三種情況：一是有相發心，目的是捨棄生死，追求涅槃；二是息相（無相）發心，體認諸相空寂，生死與涅槃皆「本性寂滅」，發心與不發心亦空無相，皆可名發心；三是真實發心，體認菩提真性即為自性，菩提即心，心即菩提，此為真發菩提心。此三種發心，可以看作是由低到高的三個認知層次，以體悟本有之自性清淨心為菩提心。

《大乘義章》中強調引人發心的前提是聽聞佛法，親近善知識：「菩薩先近

¹³後秦鳩摩羅什譯《發菩提心經論》卷1，(CBETA, T32,no.1659,p.509b20-24)。

¹⁴隋慧遠法師撰《大乘義章》卷9(CBETA, T44,no.1851,p.636a12-b5)。

善友，由近友故，得聞正法。聞何等法？謂聞生死大苦涅槃至樂。因聞生信，信生死苦，涅槃大樂；因聞生慧，知生死苦，涅槃大樂；由信慧故，便起慈悲，信知生死是大苦故，念眾生未出，故起大悲；信知涅槃是至樂，故念眾生未得，故起大慈，由慈悲故，起菩提心。」¹⁵修學佛法要從「聞所成慧」做起。從多聞佛法中，對佛法生起正確深刻的瞭解，知道世間與人生的真相，信生死苦，知涅槃樂。由信慧起慈悲，由慈悲起菩提心，成為佛種。「一歷耳根，永劫不失」，就算暫時退心了，也會很快生起。像舍利弗，過去曾發過菩提心，中途雖已經忘失了，但經過佛一提點，就又迴入大乘。因此，大乘佛法將發菩提心置於修行過程的首要位置。晉譯華嚴將菩提心比喻諸佛種子、良田、大地、淨水、淨日、明月、大道、良藥、金剛等，謂能增長佛法，積累善德，清除各種煩惱，普照一切眾生，驅散惡法等，又說：「因菩提心，出生一切諸菩薩行，三世諸佛成正覺故。」¹⁶修行的起點是追求成佛意願的大菩提心，若就發菩提心本身來分析，最重要的表達就是發誓立願對大乘佛法的信念和濟度眾生的悲心、修證成佛的決心。發菩提心者，發有開發、顯發之義。因此，由其本初之心，加以助緣，而成就純善之心，以助成大乘之行，隨即發起菩提之心，但由於個人因緣秉性不同，發菩提心有多種方法和形式。在《大乘起信論》中，略說發心有三種：「一者、信成就發心。信成就發心者，位在十住，兼取十信。十信位中修習信心成就，發決定心，即入十住。十住初心，名發心住。即十信行滿，名信成就，進入十住之初，故云發心。二者、解行發心。解行發心者，位在十迴向，兼取十行。十行位中，能解法空，順行十度，行成純熟，發迴向心，入十向位，故云解行發心。三者證發心，證發心者，

¹⁵隋慧遠法師撰《大乘義章》卷9，(CBETA，T44,no.1851,p.636b9-15)。

¹⁶東晉佛跋陀羅譯《大方廣佛華嚴經》卷59，(CBETA，T09,no.278,p.776c25-26)。

位在初地已上，乃至十地。前二是相似發心，後一是真實發心。」¹⁷信成就發心，以法熏習善根力，深信業果，求無上覺，以護法故，而能發心；解行發心轉勝，於十行位中，能解法空，深解現前，順行十度，行法純熟，發迴向心，入十向位。證發心者，入初地乃至十地，法身顯發，利益眾生不依文字。前面二種是相似發心，後面一種是真實發心。

正確的發心，是學習佛法的必要基礎。在我國佛教中顯、密二教都有類似勸發心的文章，而且內容非常豐富，縱觀其思想內容，其重點就是勸，勸是獎勸，發是發起，以諸勝事，獎勸發起，持經人心，故云勸發。若有勸發菩提心者，佛種不斷。勸發菩提心，是站在發心主體的角度而言，是自發、闡發，帶有出生、發生、創發、從無到有之意。而大乘菩薩殷勤咐囑眾生務求廣發菩提心，是謂勸發。

發心要發得到位、發得准，尤其重要！離開菩提心，在修行上的所有一切努力，都將是南轅北轍。大乘和小乘的最大區別關鍵就在於發心和對發心的實踐。因此，菩提心乃是一切發心之始端。小乘菩薩的發心則只是停留在自我出離心上，並沒有發起真正的菩提心，而大乘菩薩最初發起的大心，稱為「發菩提心」。不同的經論，往往以不同的方式詮釋菩提心。《大智度論》卷四十一載：「菩薩初發心、緣無上道，我當作佛，是名菩提心」¹⁸。這是以表詮的方法說明菩薩自誓成佛之心為菩提心。同時它又名殊勝廣大心，佛在《大般若經》答善現何為菩薩摩訶薩殊勝廣大心時云：「若菩薩摩訶薩生如是心：我應從初發心乃至證得無上正等菩提，於其中間誓當不起貪欲心、恚心、愚癡心、忿心、恨心、覆心惱心、誑心、

¹⁷唐法藏撰《大乘起信論義記》卷3，CBETA 2019.Q3, T44, no. 1846, p. 278a10-19)。

¹⁸後秦·鳩摩羅什譯《大智度論》卷41，(CBETA, T25, no. 1509, p. 362, c28-29)。

諂心、嫉心、慳心、驕心、害心、見慢等心、亦復不起趣向聲聞、獨覺地心。善現，如是名為菩薩摩訶薩殊勝廣大心。」¹⁹這是以遮遣的方法來說明菩提心別於世間心，故云殊勝，同時別於二乘心，故云廣大。從發心至成佛，自誓不起一念世間心和二乘心即為菩提心。而《華嚴經》直接將菩提心引申為種子義，如云：「善男子！菩提心者，猶如一切佛法種子，能生一切諸佛法故。」²⁰菩提心是一切佛法種子，若能發者，定成種智；若不發者，終不能成。譬如耕田不下種子，既無其芽，何處求實？省庵大師在《發菩提心文》中說：

苟不發廣大心、立堅固願，則縱經塵劫，依然還在輪迴，雖有修行，總是徒勞辛苦。²¹

省庵大師這段話已點出菩提心是一切正願之始。若要成就無上正等正覺，必須先發廣大心、立堅固願，若不發廣大菩提心，縱經萬劫千塵，依然還在輪迴之中，雖有修行，總是徒勞無功。在《華嚴別行疏鈔》中強調菩提心是一切修行的根本，修諸善根的前提，一定是先發菩提心，然後我們才是如法的修行器。因此，在教起因緣的「宣說勝行」中點出菩提心是行本。在「令知位次」中，指出一旦真正發菩提心，修行便是所謂「發意修習，念念在圓」修行就是從發菩提心開始，無論修行至任何階位，每一念皆不離菩提心，一心一意都在圓滿菩提行。

「菩提心」分為「願菩提心」和「行菩提心」。願菩提心是指發願成佛、利益眾生的心，是強調發心的動機和願力；行菩提心則是指實際付諸行動，踐行菩薩道的心，強調的是實踐和修行方法。願菩提心是行菩提心的基礎，行菩提心是願菩提心的延伸和落實。在修行實踐中，願菩提心表現為對佛教真理的堅定信仰

¹⁹唐·玄奘譯《大般若波羅蜜多經》卷 47，(CBETA,T05,no.220,p.263,c11-17)。

²⁰唐·實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA2019.Q3,T10,no.279,p.429b25-26)。

²¹清·彭際清重訂《省庵法師語錄》卷 1，(CBETA,X62,no.1179,p.234,b19-22)。

和對眾生的深切關懷，而行菩提心則表現為具體的修行行為和利益眾生的實際行動。願菩提心和行菩提心相輔相成，缺一不可。濟群法師在《菩提心的修行》一文中提出，各經論有不同的歸納方法，綜合起來大致可分為願菩提心、行菩提心和勝義菩提心三種。願心，一般是指心中作意，希欲成就佛道，利益眾生而言；而身、口所表詮的行持，是菩提心的實踐。而意業上的「行」，則是以希願的心為基點，更進一步有了增上意樂。在心意上除了希願利他、成佛道之外，進而以實踐之行六度的心，方可稱為行菩提心；最後是証得究竟佛果菩提，屬於勝義菩提心。下列就三種菩提心，一一說明：

一、願菩提心：所謂願菩提心，是將菩提心轉化為願力。學佛首先要發願，也就是通常所說的立志，志向越高遠，成就也就越大。願菩提心是一種希求的願望，作為一種心行，它有著自身的特徵，我們每天都生活在種種希求中，會為了滿足種種希求而努力奮鬥。同樣佛道的修行也是從希求開始的。願望不同，當然所需求的對象也就不一樣，修道人所希求的是無上菩提及利益一切眾生。因為菩提心正是以無上菩提及利益一切眾生為所緣境。當我們緣這兩點希求而付諸行動時，便開始踏上了成佛之道。省庵大師曾說「入道要門，發心為首；修行急務，立願為先。願立則眾生可度，心發則佛道堪成。」²²自古以來，諸佛菩薩無不以「願心」成就無上菩提，願立信為先，佛法大門唯信能入。如《大乘起信論》云：

信心如手。有手之人，入海寶藏，隨意拾取。無手之人，雖遇寶藏，不得拾取。信心亦爾，若有信人，入佛法寶，隨分修行得解脫樂。若無信人，雖遇佛法空無所獲，故要起信。²³

「信」就如同我們的手，有手之人入寶藏能夠隨意取之，無手之人雖然遇到寶藏

²²清彭際清重訂《省庵法師語錄》卷1，(CBETA,X62,no.1179,p.234,b19-21)。

²³隋慧遠撰《大乘起信論義疏》卷1，(CBETA,T44,no.1843,p.175,b29-c3)。

但卻無法獲取。信心亦復如是，若有人信之則隨佛法修行即得解脫；若不信之人雖然遇到佛法也會空無所獲。因此願菩提心列為第一。有了信願，其次是行菩提心。

二、行菩提心：發願之後，必須將之付諸于修行實踐。整個菩薩道的修行，都屬於行菩提心的範疇，行菩提心的修習，是建立在願菩提心的基礎上。依願菩提心而有菩薩行，並通過六度四攝行的修習使菩提心得到增長。我們最初所發起的菩提心，只是世俗菩提心，力量還很微弱。如果我們心靈中的這顆菩提種子還沒有得到呵護和養育，或許很快會乾枯。唯有全心全意地照料它，為它創造良好的成長空間，及時地補充養分，種子才能成長為參天大樹。所以，我們發菩提心之後，還要受持菩薩戒，修習六度四攝。唯有不斷修習六度四攝，菩提心才能得到鞏固，才能早日圓滿。

三、勝義菩提心：上面所闡述願菩提心和行菩提心，因從救拔眾生的動機出發，但是發心的動機皆是有為有漏的，是不究竟的，因此行菩提心與願菩提心皆是「世俗菩提心」，因行人在這個階段仍沒有離開能所對待，於空性本覺智尚未能契入，於無緣大慈，同體大悲，還沒有辦法體驗。修學願、行二菩提心若不能盡快契入勝義菩提心，則所修雖為成佛之因，其近期之果卻僅限於人天福報。而勝義菩提心則不同，行人至少須契入本覺智，對空性有少份直接體驗。當對諸法無我，心佛眾生三無差別有所真實體會，並付諸實行時是為進入勝義菩提心之始²⁴。

從上三種菩提心可以看出，願菩提心重於其信發願、行菩提心重於從事利他

²⁴參見濟群法師《菩提心與道次第》上海古籍出版社出版，2005年9月，頁35-44。

之行，勝義菩提心重於般若證理。由此可知，菩提心統攝整個佛教體系之大乘法要。發菩提心，首先對於成佛度眾生，要有信心，要有大願。由於見到痛苦的世間，煩惱的眾生，而深信有究竟圓滿的佛果可成。厭離生死，一心自度，唯求不受後有，安住涅槃，此是二乘之輩的發心，格局不大，雖亦名為「發心」，但嚴格來說，此並非是大悲普熏及於一切有情眾生，因此免不了諸佛的呵斥；相對地，發心離一切相、體悟非有非無、色空不二之境的發心，這是偏於智求的發心；亦有「眾生無邊誓願度、煩惱無盡誓願斷、法門無上誓願學、佛道無上誓願成。」之大乘悲智圓滿的發心，如此的四宏誓願名之為「發阿耨多羅三藐三菩提心」，也是成佛的堅固誓願。以堅固願而發心的大乘菩薩，皆以大慈悲心，成辦一切佛事，如《般若經》云：「以大悲心故，行諸善法，是名菩薩摩訶薩行。」²⁵依菩提道而發心的大乘菩薩皆以廣大的慈悲心，成就一切佛事，令自他菩薩行皆得圓滿，而菩薩行皆以菩提心為根本：「言行本者，謂菩提心。大經云：忘失菩提心，修諸善根，悉為魔業；故二千行法，冠於最初。善財見諸善友，皆先陳已發有菩提心，表是修行器。」²⁶。因此，對實踐者本身來說，這中間的整個關鍵在發菩提心，若失掉菩提心，如《華嚴經·離世間品》中說的二千行法都將成為魔業，唯有具足直心、深心、大悲心的發菩提心，才稱得上真正的修行者，即是《疏鈔》中所說的「修行器」。

第二節 大小乘經論的菩提心

大乘和小乘的區別在哪裡？很多人往往會從教理上進行區別，似乎學習大乘教理就是菩薩行者，學習小乘教理則是聲聞行者。其實並非如此，區別大乘和小

²⁵後秦鳩摩羅什譯《摩訶般若波羅蜜經》卷4，(CBETA,T08,no.223,p.246,b1-2)。

²⁶唐澄觀述《華嚴經行願品疏鈔》卷2，(CBETA,X05,no.229,p.241,b23-c1)。

乘的關鍵就在於發心。

一、小教

二乘聲聞、緣覺但求自利，不能兼他，急於自度，無暇度人，因此「觀三界如牢獄，視生死如冤家」，故此佛陀呵斥焦芽敗種。在原始聖典中，《央掘摩羅經》以及《增一阿含經》有少量對「菩提心」的詮釋，如《央掘摩羅經》云：

我於無量百千億劫，具足修行十波羅蜜攝取眾生，無量眾生未發菩提心者開化令發，我于無量阿僧祇劫，具足修行無量波羅蜜諸善根故，生不生身。

²⁷

此處「未發菩提心者，開化令發。」有勸發心之意。又如《增一阿含經》云：

夫如來出世必當為五事，云何為五？當轉法輪、當度父母、無信之人立於信地、未發菩薩心令發菩薩意、於其中間當受佛決，此五因緣如來出現必當為之。²⁸

「菩提心」的名稱，因翻譯的不同，有翻「道心」、「道意」、「菩薩心」、「菩薩意」、「無上正真之道」等，此處用的是「發菩薩心」、「發菩薩意」，「菩薩心」是大乘菩薩的發心，亦即菩提心。菩提心是自覺覺他之心。從文中可以看出，此處的未發菩薩心令發菩薩意，對於勸發菩提心的意義有明顯的具體化。雖然文中並沒有具體定義菩提心，但從文中不難看出，「發菩薩心」、「發菩薩意」正是「菩提心」的雛形。

另外在《大毘婆沙論》也出現了「菩提心」的名義，如論云：

如說菩薩見老病死逼惱世間，深心厭離，最初發起阿耨多羅三藐三菩提心，由此心故，經三大劫阿僧企耶，修集種種難行苦行而無退轉，此甚為難，

²⁷宋求那跋陀羅譯《央掘摩羅經》卷3，(CBETA,T02,no.120,p.533b12-16)。

²⁸東晉僧伽提婆譯《增壹阿含經》卷28，(CBETA,T02,no.125,p.703b17-20)。

此處的「菩提心」似有大乘菩薩行的意味。由上略舉可知，菩提心的定義由於翻譯的年代不同，譯者的觀點不同，在不斷的演變中。最早出現于阿含部類典籍，關於「菩提心」的名義，以不同的異名承載著其內含，如《增一阿含經》中出現的「菩提心」異名計有：「善心」、「道心」、「道意」、「菩薩心」、「菩薩意」和「無上正真之道」等，這些異名一直到部派佛教時，已全面統一以「菩提心」之名義廣為人知。

小乘菩提心的思想就是為了獲得自我的解脫，並且著重在修出離心。縱然稍有利他行為，也並非如大乘菩薩行的精神。如《增一阿含經》相較於《雜阿含經》中的欲求自我解脫，似乎更接近於大乘菩薩行的精神，但是這只是比較接近，只是一個相對應的轉折點。但是到了部派佛教的「說一切有部」時，菩提心思想已經由最初的自利解脫上升到了利他的層面，但菩薩的修證與內涵還沒有達到大乘的階位，與大乘菩薩擁有的圓滿智慧和所發的上求無上佛道、下化一切眾生的菩提心還有一定差距。因此，只有出離心才能究竟擺脫眾苦的唯一出路。而僅以個人解脫的出離心，證得灰身滅智，僅得阿羅漢果；若以出離心為基礎，引發菩提心，最終證得究竟圓滿的佛果。

從上《阿含》到《毗曇》我們可以清楚看出，菩提心的長養是建立在出離心的基礎上，誓願廣度一切諸有情，脫離三界火宅是目標，也是所有正行的原動力。

²⁹唐玄奘譯《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 35,(CBETA,T27,no.1545,p.181c10-13)。

二、始教

大乘始教是對小乘開始進入大乘而根機還沒有完全純熟的眾生所說的教法，也可以說是大乘的初門。其中又有空始教和相始教的分別。相始教是以深密、瑜伽、唯識等經論為所依。主張眾生根性有五種不同。其中定性聲聞以及無性闡提的兩種根性不能轉入大乘而成佛。廣談法相、少及法性。縱說法性也攝在法相之列。又此教但在生滅事相上說賴耶緣起，所以叫它為相始教。

唯識宗祖師慧沼法師曾經專門撰寫《勸發菩提心集》，是瑜伽行派學人梳理彌勒菩薩《瑜伽師地論》的發菩提心精華集，系統闡述了菩提心的相關內容。論曰：「初發心菩薩，名趣入大乘菩薩數，此約隨世俗情說。」³⁰接著又介紹了菩薩最初發心有五種相，以及發心所需具備的四力、四因、四緣等條件，為認識菩提心，對發起菩提心有著關鍵性的指導。在論文中提到，發心有五種相，如云：「又諸菩薩最初發心所起正願，於餘一切希求世間出世間義妙善正願，最為第一最為無上，如是應知最初發心有五種相：一者自性、二者行相、三者所緣、四者功德、五者最勝。又諸菩薩初發心已，即名趣入無上菩提預在大乘諸菩薩數，此據世俗言說道理，是故發心趣入所攝……如是應知最初發心是趣入攝菩提根本大悲等流學所依止。」³¹

此中菩薩最初的發心是趣入無上菩提預在大乘菩薩數中，這也就表明發心是進入大乘菩薩數的關鍵，如果沒有發心，則落入小乘數中，若發菩提心，由此進入大乘，是故後文說菩薩最初發心是為了趣入無上菩提，為欲濟拔悲憫一切有苦

³⁰唐窺基撰《瑜伽師地論略纂》卷 10，(CBETA,T43,no.1829,p.131,a2-3)。

³¹唐玄奘譯《瑜伽師地論》卷 35，(CBETA,T30,no.1579,p.480,c9-25)。

眾生故，普於一切菩提分法及作一切有情義利事故，一切菩薩行中，皆應修學。

唯識是依理起事差別而說，其所依的心識是阿賴耶識，故相始教發心多依事相而起，在《瑜伽師地論》中強調發菩提心必需具備四力、四因、四緣的作意，於大菩提深生信解，因此發起大菩提心。如論云：

菩薩最初發心由四種緣四因四力。云何四緣？一者：謂善男子善女人見諸佛菩薩有不思議神變威力，令安住者及修行者成就如是不可思議神變威力，由此見聞增上力故，於大菩提深生信解，因斯發起大菩提心。二者：雖不見聞如前所說神變威力，而聞宣說無上正等菩提微妙正法，由聞正法及與深信增上力故，為得如來微妙智，故發菩提心。三者：雖不聽聞如上正法，而見一切菩薩藏法將滅，見是事已便作是念，我應住持菩薩藏法發菩提心，為滅無量眾生大苦，故發菩提心。四者：雖不觀見正法欲滅，而於末世末時，見諸濁惡眾生身心惱亂，見是事已便作是念，我當發大菩提心，令此惡世有情隨學於我起菩提願。³²

此四種發心皆是依於所緣境的力量而觸動內心的覺性發起的菩提心：第一、見諸佛菩薩不思議神變威力，能令行者成就神變威力，由此見聞增上的力量，於大菩提，起甚深信解，發起菩提心。第二、聞微妙法，由聞法力以及深信增上力，得如來微妙智，而發菩提心；第三、不忍見菩薩藏法滅，念眾生苦，而發菩提心；第四、於末世時，見濁惡眾生，起菩提願，當發菩提心。

再者，若以空始教而言，所依的則是《般若經》，對於菩提心的闡述是從會事而顯理的角度而言。如《大般若經》云：

由有菩薩摩訶薩發阿耨多羅三藐三菩提心故，則便有能修學佈施、淨戒、安忍、精進、靜慮、般若波羅蜜多。亦復有能安住內空、外空、內外空、空空、大空、勝義空、有為空、無為空、畢竟空、無際空、散空、無變異空、本性空、自相空、共相空、一切法空、不可得空、無性空、自性空、無性自性空。³³

³²唐玄奘譯《瑜伽師地論》卷 35，(CBETA,T30,no.1579,p.481,a3-b2)。

³³唐玄奘譯《大般若波羅蜜多經(第 1 卷-第 200 卷)》卷 168，(CBETA,T05,no.220,p.906,a2-8)。

此處的菩提心是依於諸法本空而生起，由菩薩了知一切諸法空性，故菩薩發菩提心修習六波羅密，能安住於內空、外空等一切法上。故《發菩提心經論》中也有云：

菩薩觀一切善不善、我無我、實不實、空不空、世諦真諦、正定邪定、有為無為、有漏無漏、黑法白法、生死涅槃，如法界性一相無相，此中無法可名無相，亦無有法以為無相，是則名為一切法印不可壞印，於是印中亦無印相，是名真實智慧方便般若波羅蜜發菩提心。³⁴

始教空宗說真空無相之理，為破有所得之執，而說一切皆空，能印之智非有，所印之法亦無，萬法皆空。諸佛之所證，離一切相，心心相印，印印相契，此是空宗真實智慧方便般若波羅蜜而發的菩提心。

三、終教

大乘終教是以《楞伽》、《勝鬘》、《起信》、《寶性》、《法界無差別》等論為代表，乃是依於大乘真如緣起討論發心，性相融通，少說法相，多說法性，其所說相，亦會歸性。終教菩薩所依的心識是生滅與不生滅和合之體，即有真如清淨的一面，也有煩惱染汙的一面，然此染淨和合之體，皆由一心開二門，故《大乘起信論疏》中說：

依一心開二門：一者、心真如門，即頓教分齊也。始教中空義亦是密說此門；二者、心生滅門，謂依如來藏有生滅心，所謂不生不滅，與生滅和合，非一非異，名為阿黎耶識，即終教分齊也。³⁵

由此心識具染淨之體，故此中所討論的菩提心，也是依於此義而展開。如此一來，此教所談菩提心則具足二種相：一、離染清淨相；二、白法所成相。如論云：

³⁴後秦鳩摩羅什譯《發菩提心經論》卷2，(CBETA,T32，no.1659,p.515,b2-8)。

³⁵唐法藏述《大乘起信論疏》卷1，(CBETA,L141，no.1600，p.86，b2-6)。

此菩提心因積集已，有二種相：謂離染清淨相、白法所成相。離染清淨相者，謂即此心自性不染，又出客塵煩惱障得清淨。譬如火摩尼寶虛空水等為灰垢云土所覆翳時，雖其自性無所染著，然猶遠離灰等故，令火等得清淨。如是一切眾生自性無差別心，雖貪等煩惱所不能染，然猶遠離貪等故，其心得清淨。白法所成相者，謂如自性清淨心為一切白法所依，即以一切白淨法而成其性。如說須彌山眾寶所依，即以眾寶而合成故。³⁶

此中二相正是顯示了終教菩提心的特色，離染清淨相，是依於生滅而說，由有煩惱可離，有自性可淨，故有生即有滅；而白法所成相則是依於不生滅而言，自性清淨本不生不滅，意即理體是清淨無染的，無需離染方淨，本來如是。

然此生滅與不生滅和合之體皆是一心，從凡夫眾生說，本具清淨無染之菩提心，因妄想執著，被無始以來煩惱習氣所遮，故無法顯現菩提心的功德作用。今欲轉凡成聖，成就佛道，度化眾生，故需學習菩提心，瞭解菩提心的功德，成就菩提心的條件，認識菩提心的行相。然後發起廣大的菩提心，遠離結使，斷除煩惱，使令原有自性清淨光明顯現，菩提心的功德也隨之彰顯。雖然自性菩提心本無染著，但是由於遠離煩惱習氣等，使令自性恢復原本清淨，故云離染清淨相。若就聖人而論，自性清淨為一切白法所依，自性本自清淨，不生不滅、不垢不淨、不增不減，從本以來法爾如是，不需要離染方淨，不求自得。菩提心亦復如是，一切眾生本具，不需以種種因緣令菩提心生起。

此終教是依于一心開二門，生滅與不生滅和合之心識討論其教義，故此教之菩提心亦應有兩個面向：一是本自具足菩提心，從勝義邊說；二是由願行發起之菩提心，從世俗邊說。

³⁶唐提雲般若等譯《大乘法界無差別論》卷1，(CBETA,T31,no.1626,p.892,b29-c10)。

四、頓教

此頓教有關於菩提心的討論，單刀直入，別具一格。在《黃檗斷際禪師宛陵錄》中記載，曾經有人問黃檗希運禪師：

如何是菩提？師云：菩提無是處，佛亦不得菩提，眾生亦不失菩提。不可以身得，不可以心求，一切眾生即菩提相。³⁷

說佛不得菩提，是因為佛菩提不生不滅，不垢不淨、不增不減，本無菩提所得之法，菩提若有得，菩提則是有為法，有為則有生滅，所以《金剛經》中說：「實無有法佛得阿耨多羅三藐三菩提，以無所得故究竟涅槃三世諸佛」。又說眾生不失菩提，是因為凡夫眾生本具如來智慧性德，只是因為迷失故而不能開顯，故《金剛經疏鈔》云：「一切眾生皆具如來智慧德相，只因妄想執著，不能證得。」³⁸如果眾生沒有智慧，那麼智慧德相則不遍，亦成有為法。因此，菩提當下即是，並不是離開凡聖、身心之外而有。在聖不增，在凡不減，人人本具，不求而自得，也正是因為如此，故一切眾生皆可成佛。有人問黃檗禪師：

如何發菩提心？師云：菩提無所得，爾今但發無所得心，決定不得一法，即菩提心。菩提無住處，是故無有得者。故云：「我於然燈佛所無有少法可得，佛即與我授記。」明知一切眾生本是菩提，不應更得菩提。爾今聞發菩提心，謂將一個心學取佛去，唯擬作佛，任爾三祇劫修，亦只得個報化佛，與爾本源真性佛有何交涉。³⁹

黃檗禪師認為菩提既然都無所得，但發無所得之心，即是菩提心，若修行者以有所得心求取菩提，求成佛道，則已與不二菩提相背離，縱使經過三大阿僧祇劫的修行，也只能見到報化身佛，永遠見不到自性如來。就勝義而言，發無所得心，

³⁷唐裴休集《黃檗斷際禪師宛陵錄》卷1，(CBETA,T48,no.2012B,p.385,c20-23)。

³⁸清性起述《金剛經法眼懸判疏鈔》卷4，(CBETA,X25,no.499,p.645,a3-5)。

³⁹唐裴休集《黃檗斷際禪師宛陵錄》卷1，(CBETA,T48,no.2012B,p.385,c23-p.386,a1)。

即得阿耨多羅三藐三菩提心。若有所得求取菩提之心，則落入世俗，無法與諸法實相相應，更不能與真實菩提心相應，不能見真實理。

五、圓教

華嚴圓教「初發心即成正覺」，乃《華嚴經》之極談，絕非三言兩語能說得清的。略舉經文，如《華嚴經》云：

佛子！一切諸佛初發心時，不為供養十方各十阿僧祇世界眾生一切樂具，百劫乃至千億那由他劫故，出興於世；亦不為教爾所眾生，淨修五戒、十善、四禪、四無量心、四無色定、須陀洹果、斯陀含果、阿那含果、阿羅漢果、辟支佛道故，出興於世；欲不斷佛種故，發菩提心；欲充滿十方一切世界故，發菩提心；欲悉度脫一切眾生故，發菩提心；欲悉知一切世界成壞故，發菩提心；欲悉知一切世界中眾生垢淨起故，發菩提心；欲悉知一切世界自性清淨故，發菩提心；欲悉知一切群生虛妄煩惱習氣故，發菩提心；欲悉知一切眾生死此生彼故，發菩提心；欲悉知一切眾生諸根方便故，發菩提心；欲悉知一切眾生心心所念故，發菩提心；欲悉分別三世一切眾生故，發菩提心；欲悉知一切諸佛平等境界故，發菩提心。⁴⁰

從經文中可以看出，菩薩的最初發心，是源自於內心強大的願力，每句首皆以「欲」字貫之，欲，暗含誓願之義。此處經文中用了十二個欲字也就是強調，內心強烈的願望，希望因某些因緣而發菩提心。而且，在每一個發菩提心的因緣中皆云「悉知一切等」意即表示此願菩提心遍於一切所緣境上，並非局限於一事一物。

華嚴行菩提心就是《華嚴經》中所說的十波羅蜜，十波羅蜜皆以菩提心為因，發大菩提心，生大菩提芽，求佛菩提果。

六十華嚴〈梵行品〉云：「初發心時，便成正覺。」⁴¹又如《離世間品》云：「或現初發心，利益於世間；或現久修行，廣大無邊際；…或現行成滿，得忍無

⁴⁰東晉佛跋陀羅譯《大方廣佛華嚴經》卷9，(CBETA,T09,no.278,p.450,a27-b14)。

⁴¹東晉佛跋陀羅譯《大方廣佛華嚴經》卷8，(CBETA,T09,no.278,p.449c14)。

分別；或現一生繫，諸佛與灌頂」⁴²此中示現所見的次第：「初發心」了達諸法真實之性，所有聞法，不由他悟。是菩薩成就十種智力，究竟離虛妄，無染如虛空。清淨妙法身，湛然應一切，當知即是發真無漏，乃斷無明初品。「久修行」、「行成滿」是方便具足住；「得（無生）忍」是不退住；「一生繫」、「佛與灌頂」，是灌頂住。〈離世間品〉中說：「初發菩提心，乃至灌頂地」，此是十住說。華嚴宗更明一位即一切位，一切位即一位，當十信滿心即證初住位，該攝五位而成等正覺，性德具足，圓融無礙。

智儼大師在《華嚴一乘十玄門》卷一說：「初心即成佛，成外無別修，其相如虛空，是故言初心成佛者，非謂不具諸功德。」⁴³初發心即成正覺者，成佛外更無別修，則是全性起修，全修在性。其相如虛空者，虛空無分別，若就體而言：虛空無分別，而不礙有十方虛空；若就用而言：雖有十方虛空，而其體依然無分別。故知全體起用，無分別而有分別。全用歸體，有分別而無分別，是故言「初發心即成正覺」者，並不是說不具備住、行、向、地等諸功德。一乘菩提心，一成即一切成，圓滿具足一切法。正如《華嚴經義海百門》卷一所說：「發菩提者，謂此塵即寂滅，涅槃無性乃是佛菩提，智所現故。今由了達一切眾生及塵毛等無性之理，以成佛菩提智故。所以於佛菩提身中，見一切眾生成正覺轉法輪也。」

⁴⁴《新華嚴經論》云：「發大菩提心者，與十方諸佛同一體性，同一智慧，同一解脫。...已得同於十方諸佛法身根本智。」⁴⁵法身根本智慧生佛家，治佛家法諸波羅蜜事自在故。談到初發菩提心，《華嚴經賢首品》有云：「若有菩薩初發心，誓

⁴²唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 59，(CBETA,T10,no.279,p.315,c26-p.316, a3)

⁴³唐智儼撰《華嚴一乘十玄門》卷 1，(CBETA,T45,no.1868,p.518,a3-5)。

⁴⁴唐法藏述《華嚴經義海百門》卷 1，(CBETA,T45,no.1875,p.628,a1-4)。

⁴⁵唐李通玄撰《新華嚴經論》卷 34，(CBETA,T36,no.1739,p.959,a15-19)。

求當證佛菩提，彼之功德無邊際，不可稱量無與等。」⁴⁶，賢首菩薩在答問的偈誦中首先就以「無邊際」、「不可稱量」、「無與等」的方面來說明初發心之功德；又以「堅固不動」來說明發心之堅固。如《華嚴經探玄記》云：

初發心時是因，便成正覺是果。…下云初發心菩薩即是佛，故悉與三世諸如來等。此明行滿入位時，即得普賢位，故一位即一切位，乃至佛果無不圓備，故云正覺。…此一乘普賢行位，因果圓融，相即無礙，故致然也。

47

依三賢、十聖、等覺、妙覺，行布次第修成的菩薩，前者即是後者之因，後者即是前者之果。因果相攝，圓融無礙。正如《華嚴經隨疏演義鈔》所說：「六位即三賢十聖等妙二覺，則因果皆悉相攝。如初發心便成正覺，不壞初心之相。若無初心，何名初心便成正覺？故十信攝於諸位，諸位十信歷然；十住攝於諸位，諸位十住不亂，不亂則行布，更收即圓融。」⁴⁸從因果相攝看，初發心與菩提是一致的；就理體而言，隨得一位即得一切位，於一一位可說即是菩薩，亦即是佛。就一乘所論階位，位位相收，互為主伴，相即相入，圓融無礙。如《新華嚴經論》中說：「以初發菩提心，以此佛本果行為樣，修行從此本樣，修行五重加行練磨，方始得依初樣。雖復練磨生熟差別，然智悲不異初心，日月時節亦無遷轉，以約智發心，本無三世時分故。」⁴⁹約智發心，三世無遷無改，智悲不異初心！圓教發心，就是發佛果菩提心，以此果地覺為初發心，修菩薩五重加行，最終還歸菩提，不異初心。

以上從五教的角度看發菩提心的不同，就菩提心的本質而言，並無五教之分，

⁴⁶唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 14，(CBETA,T10,no.279,p.72,b2-4)。

⁴⁷唐法藏述《華嚴經探玄記》卷 5，(CBETA,T35,no.1733,p.202,c11-21)。

⁴⁸唐澄觀述《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 1，(CBETA,T36,no.1736,p.9,c20-25)。

⁴⁹唐李通玄撰《新華嚴經論》卷 35，(CBETA,T36,no.1739,p.962,b26-c1)。

只是由於眾生依於心識的分別，理解不一，對於菩提心的認識有深淺之不同，故使得發菩提心在五教中有著不同的詮釋。

第三節 《華嚴經》中的菩提心

《華嚴經》有關初發菩提心的內容主要體現在《賢首品》和《初發心功德品》，此外《賢首品》和《初發心功德品》系統地闡述了初發菩提心的發起、次第和功德。《華嚴經》中的發心思想經華嚴宗二祖智儼的闡發，通過一乘、三乘之別的討論內容看，智儼大量吸收了《大乘義章》的內容。《大乘義章》共二十卷，分五門「義聚」，其中與發菩提心相關的內容屬於第四門「淨聚」的「因法」。在「菩提心義三門分別」這一部分，慧遠通過發菩提心體相、因起次第和就位論發心三個部分來說明「菩提心」的內涵。這樣的安排類似於「境、行、果」的分類，也有「體、相、用」的意味，這對二祖智儼的發菩提心思想影響是顯著的。

就具體文本而言，智儼在提出初發菩提心的定義方面幾乎是全文引用了《大乘義章》的內容。其在《孔目·賢首章》中對菩提心的定義為：

菩提心者，菩提梵語，此翻名果道，果德圓通，故曰菩提。於大菩提，起意趣求，名發菩提心。然此發心，經亦名願，要大菩提，令來屬己，故名為願。⁵⁰

這一部分智儼幾乎全文引用了慧遠在《大乘義章》中描述發菩提心的內容，我們可以來看《大正藏》中慧遠《大乘義章》的相關文字：

發菩提心者。菩提胡語，此翻名道，果德圓通故曰菩提，於大菩提起意趣求名發菩提心。然此發心經亦名願，要大菩提令來屬己故名為願。⁵¹

⁵⁰唐智儼集《華嚴經內章門等雜孔目章》卷2，(CBETA,T45,no.1870,p.549,a23-26)。

⁵¹隋遠法師撰《大乘義章》卷9，(CBETA,T44,no.1851,p.636,a12-15)。

《孔目·賢首章》與《大乘義章》有差異的部分，主要有三個方面：一是《大乘義章》中所使用的詞彙是「發菩提心」，而智儼這裡用的是「菩提心」；二是對於菩提這一音譯，慧遠說是「胡語」而智儼說是「梵語」；三是慧遠指發菩提心為「道」的含義，而智儼這裡將「菩提心」的含義說明為「果道」。除了「梵」、「胡」語言這一點外，這三方面的差異可歸結為兩個要點：第一、發菩提心與菩提心的差異性；第二、由前者差異是否導致了在翻譯過程中產生了「道」與「果道」的差異。從根本來說，從「發菩提心」到「菩提心」的實體化理解，正是在典籍傳譯過程中的一個變化，這種變化將一個「發心」和「趣向菩提」兩個意涵進行聯結，從而構成了一個純善的、偏於引起「實體化」理解的名詞。⁵²

除了對初發菩提心的基本概念外，其在闡述對初發菩提心體性的認知方面，也承接了慧遠的思想。智儼說初發心的「體性」有三種，即「相發」、「息相發」和「真發」三種。所謂「相發」，即「相似性」的發菩提心，這種發心基於「厭患生死」而發起學佛成佛的心，其本質上是一種出離心。「息相發」也就是「止息」了不平等後的發心，這種離開對「相」的執著而發心，將避免落入兩邊：一邊是執著單純「厭患生死」導致的斷見，另一邊則是執著「涅槃」導致的常見。由此，這種「息相發」心才是真正的發心。第三類「真發」指的是發菩提心的根源在於眾生本自具足的「真心」。從這個意義來說，菩提心是每個眾生的體性，即因為妄想顛倒而不能覺察到的本自具足的佛性。在「真發」的意義上，初發菩提心的解行實踐，正是回歸生命本來狀態的過程，其結果就是返回本真、顯現為親證一切種智的現起。⁵³

⁵²參見張文良《法藏的「菩提心」觀：以〈大乘法界無差別論疏〉為中心》，《國際佛學論叢》第3輯，中國社會科學出版社，2015年10月，頁41-55。

⁵³參見田健「智儼對《華嚴經》中初發菩提心的解讀」，《東方哲學與文化》第二輯中國社會科學

按圓教所解，發菩提心有自法和寄法兩種：前者指的是一位即蘊含一切位，強調了修行路徑的多重及其重重無盡的相攝關係，屬圓融門；後者「寄位」終教，提供了逐步落實圓教修行的次第性，路徑屬於行布門。

二祖智儼在《孔目·賢首章》中，將「發菩提心」分為：信發心、位發心、行發心、方便發心、證發心和究竟發心。⁵⁴分別對應《華嚴經》中十信法門、十住（解）位、十行位、十回向位、十地位及佛位。通過「寄位元三乘」的方式，輔助建立一乘。如在《孔目章》中說：「在一乘即圓明具德，處三乘則一相孤門，在小乘廢深論淺」⁵⁵就發心的結果而言，分別了聲聞、緣覺和佛三種菩提，將發心的結果予以明確化，以凸顯發心中佛果菩提的殊勝。同時也體現了《華嚴經》一乘為主、三乘為伴的思想特質。

至於發起菩提心的因緣，《華嚴經·離世間品》說有十種：

為教化調伏一切眾生故，發菩提心；為除滅一切眾生苦聚故，發菩提心；為與一切眾生具足安樂故，發菩提心；為斷一切眾生愚癡故，發菩提心；為與一切眾生佛智故，發菩提心；為恭敬供養一切諸佛故，發菩提心；為隨如來教，令佛歡喜故，發菩提心；為見一切佛色身相好故，發菩提心；為入一切佛廣大智慧故，發菩提心；為顯現諸佛力、無所畏故，發菩提心。是為十。⁵⁶

十種菩提心因緣：為教化調伏一切眾生，故發菩提心。別顯智心，觀境推理，發心別故。前五以有情為緣，一令滅妄苦、二得真滅、三斷癡集、四證真道，即推無作四諦理發菩提心；後五以菩提心為緣。初二福智因；後三希福智果。共十種發心因緣。

出版社 2020-07。

⁵⁴唐釋智儼集《華嚴經內章門等雜孔目章》卷 2，(CBETA,T45,no.1870,p.549,b10-14)。

⁵⁵唐釋智儼集《華嚴經內章門等雜孔目章》卷 4，(CBETA,T45,no.1870,p.586,b2-4)。

⁵⁶唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 53，(CBETA,T10,no.279,p.282,b7-15)。

事實上，菩提心是一切菩薩道的根本，若眾生每一念皆不離菩提心，即是在修圓滿普賢行，正所謂：「發意修習，念念在圓，行則頓修」。在《華嚴經》中文殊菩薩與善財說的一段話，點出了菩提心與實踐修行的關係，如經云：

若有眾生能發阿耨多羅三藐三菩提心，是事為難；能發心已，復欲勤求行菩薩行倍更為難。善男子！汝今發心求菩薩道，為欲成就一切智智，應當勤求真善知識。善男子！求善知識勿生疲懈，見善知識勿生厭足，於善知識所有教誨，當念隨順不應違逆，於善知識善巧方便，但應恭敬勿見過失。善男子！於此南方有一國土，名為勝樂；其國有山名曰妙峰，彼有比丘名吉祥云，汝可往問菩薩云何學菩薩行，菩薩云何修菩薩行，乃至菩薩云何於普賢行疾得圓滿。善男子！彼善知識當為汝說具足圓滿普賢行願。⁵⁷

文殊菩薩對善財童子開演大悲心、立廣大願、求無上覺的重要性，並且強調欲成就一切智智，應該尋求善知識，真誠的接受其指導。對於善知識不可心生疲懈，見善智識勿生厭足；隨順善知識的所有教誨，於善知識之善巧方便勿見過失。經由文殊的啟蒙，宿植德本的善財在聆聽其說法之餘歡喜踴躍，以大悲為油，大願為炷的菩提心燈從此光照法界而發起進修佛果的行門，開展了參訪善知識的活動。

⁵⁷唐般若譯《大方廣佛華嚴經》卷4，(CBETA,T10,no.293,p.679,b6-18)。

第三章 善財童子及其發心

第一節 善財本跡略述

一、「善財」之名

「華嚴法門」中，以善財童子訪問善知識為因緣，闡明菩薩行，一生精進而入普賢地。《華嚴經·入法界品》說：文殊菩薩從佛說法的善住樓閣出發，漸次南行，遊歷人間，首先「至福城東，住於莊嚴幢娑羅林中，往昔諸佛曾所止住，教化眾生大塔廟處。」⁵⁸文殊菩薩在這裡說法，善財也從福城來，聽法後發心，開始一生參學的歷程。將說法前，特別先觀察善財以何因緣而有其名：

復於是時，觀察善財以何因緣而有其名？知此童子初入胎時，於其宅內自然而出七寶樓閣…。如是等五百寶器，自然出現。又雨眾寶及諸財物，一切庫藏悉令充滿。以此事故，父母親屬及善相師共呼此兒，名曰：善財。

⁵⁹

又知此童子，已曾供養過去諸佛，深種善根，信解廣大，常樂親近諸善知識，身、語、意業皆無過失，淨菩薩道，求一切智，成佛法器，其心清淨，猶如虛空，迴向菩提，無所障礙。⁶⁰

善財為福城長者之子，入胎及出生時宅內自然生出種種珍寶，故被父母命名為「善財」。如法藏在《華嚴經探玄記》中解讀說：

由此福報，財寶相起，立善財名，即善為因，財為果。又得此順道之財，故曰善財。又生時寶現為財。後歎其行德為善，亦如善現空生等。⁶¹

法藏大師以因果詮釋善財立名，說善財童子出生之時所顯現出的無量財寶，是其

⁵⁸唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 62，(CBETA,T10,no.279,p.331,c29-p.332,a2)。

⁵⁹唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 62，(CBETA,T10,no.279,p.332,b7-28)。

⁶⁰唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 62，(CBETA,T10,no.279,p.332,b28-c3)。

⁶¹唐法藏述《華嚴經探玄記》卷 18，(CBETA,T35,no.1733,p.453,c25-27)。

累世修行之福報，所以財寶相起，「善」行是因，「財」顯為果，此中之「財」多指有形質之財。先歎生時寶現為財，後歎其行德為善。而澄觀大師《華嚴經疏》將文理分為前後兩段分別解釋，前段為「觀外緣」，從外緣論名，「財」指依報，以善財出生同時湧現種種珍寶，作為善財得名之由，是財現善相。後段則為「觀內因」，指善財過去能供養諸佛，深種善根，且從過去至今能生廣大信解心，常樂親近善知識，故以「解心順理」釋「善」，「積德無盡」釋「財」。因此說財亦可有二義：一是「依報」之財，為世間財寶之泛稱，一則是「法財」，修善積德之功德法財。

二、「童子」之義涵

童者，獨也，自七歲止十五皆稱童子，謂太和未散故。《大智度論》云：「梵語鳩摩羅伽，秦言童子。《南海寄歸內法傳》云：白衣詣苾芻所，專誦佛典，求落髮，號童子。」⁶²經中常稱菩薩為童子，一因菩薩是法王之真子，二因無淫慾之念，猶如世間之童子，並非指年幼為童子。⁶³法藏在《華嚴經探玄記》中說：「離染貞潔素為道器，故云童子。」⁶⁴另外，在其他經典亦有相關的解釋，例如：《釋氏要覽》中說：「若菩薩從初發心斷婬欲，乃至菩提，是名童子。」⁶⁵所以此處的童子不是指世間的一般幼童，而是譬喻大乘菩薩從初發心斷婬欲，離去煩惱後，其心宛如童子般皎潔無暇。此處童子代表離慾貞潔、已發心的清淨者而言。童子的含義，略說有五：①童真行者，發心求法，故稱為童子；②菩薩充滿慈悲智慧，天真純潔，戒行清淨，故以童子形容；③法身無形，應機示現，如文殊菩薩多示

⁶²宋道誠集《釋氏要覽》卷1，(CBETA,T54,no.2127,p.266,c9-19)。

⁶³丁福保編《佛學大詞典》。

⁶⁴唐法藏述《華嚴經探玄記》卷3，(CBETA,T35,no.1733,p.165,c20-21)。

⁶⁵宋道誠集《釋氏要覽》卷1，(CBETA,T54,no.2127,p.266,c16-17)。

現童子相；④菩薩啟發童蒙，依般若智而精進修學，故以童子比喻初學；⑤經中常稱菩薩為童子，因為菩薩是如來法王子故。因善財曾參訪觀世音菩薩，常見於觀世音菩薩圖像，兩旁脇侍的童男（善財）、童女（龍女），而實是一位精進求道的成年男子。

在部派佛教「根本說一切有部」的傳說中，善財童子是釋尊的「本生」善財王子的另一個版本。唐義淨法師譯《根本說一切有部毘奈耶藥事》卷第十三說善財王子與悅意女⁶⁶的故事：釋尊自說過去生的菩薩大行中，曾為王子名善財（為賢劫菩薩投胎，也稱為善財童子），為找回心愛的悅意女，離國北向尋訪，問遍蜜蜂、百舌鳥、樹王、仙人等等，歷經艱險，終於團圓。其由真摯純潔的愛（染欲），發起「精勤威力，第一超越」的精進波羅蜜，與「入法界品」的善財童子參訪善知識，求清淨佛道的「正法欲」雖有不同，但以願欲而引發不惜一切的精進，積集善根、正信因緣故，行菩薩道，而證得無上正等菩提。

印順法師在談到稱菩薩為童子的含義時略說了兩點：一、約世俗說：菩薩都是隨應眾生而現身的，沒有一定的形相；為什麼樣的眾生，就示現什麼樣的身相，一切都是為了適應眾生。不過，在諸大菩薩中，文殊多示現童子相；觀音多現女人身。文殊示現童子相的公案在中國很多。二、約勝義說：菩薩修行，進入高階段的時候，有一位次叫童子地（即第九地）。童子有良好的德性，一切是那麼天真，純潔，那麼熱情，和樂，易於與人為友，沒有記恨心，不像世故深的成人，那麼虛偽、冷酷、無情。菩薩修到那階段，洋溢著慈悲與智慧，熱情與和樂，內心純淨，故以童子形容菩薩，表徵菩薩的純潔、天真、高尚、熱情、和樂的美

⁶⁶唐義淨譯《根本說一切有部毘奈耶藥事》卷 13，(CBETA, T24,no.1448,p.61a14-29)。

德。⁶⁷

總的來說，或是外貌形象上未成年的，或如童真心無欲染，或是初生菩薩家，或為法王子，都可以稱為童子。

三、修行位次

善財童子初遇文殊啟蒙勸發，聞佛如是種種功德，一心勤求無上菩提。澄觀大師在疏中提出問題：「由已發心，故此菩提心為當何位？善財童子為聖？為凡？」⁶⁸隨即引述前人數種意見：

古有多釋：一云即地上菩薩。言發心者，證發心也。一云是地前實報凡夫，但有宿善，信根現熟。有云古不足依，自引安住地神處，眾神相現謂云：此人已生法王種中，斯文可定。然自為二解：一謂智，智契法性，生在佛家，名法王種，即已入地；二謂據多聞熏習勝解真性，成就佛種，名生法王種中，即三賢內種性菩薩。⁶⁹

針對此三種說法，前兩種引自法藏《華嚴經探玄記》的評述，指古來的兩種說法，一是已至聖位的地上菩薩，一是仍為凡夫實報身，因宿世善根發露，信根現前當下成熟。至於第三有云古不足依的說法，雖然隱去其名，實為慧苑於《續華嚴略疏刊定記》中提出的意見，慧苑說「經無明文，人斷難依。古雖多說，不足記錄」他提出「法王種」與「生法王種」中兩種位次，前者是入地菩薩，後者是三賢位菩薩。不過，澄觀大師在《華嚴經疏》卷五十五說：「然此師解，依於前義，不異初師。依於後義，未殊次解。」⁷⁰澄觀不認同慧苑的說法，批駁「法王種」與「生法王種」中兩種位次的判釋，仍不離前人之二說。那麼善財童子的位次判定

⁶⁷摘錄自釋印順，《藥師經講記》卷2，(CBETA, Y04, no. 4, pp. 41a11-42a13)

⁶⁸唐澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷55，(CBETA, T35, no. 1735, p. 920, c28-p. 921, a1)。

⁶⁹唐澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷55，(CBETA, T35, no. 1735, p. 921a1-8)。

⁷⁰唐澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷55，(CBETA, T35, no. 1735, p. 921a8-9)。

究竟居於何位？澄觀取賢首的意見，賢首云：

應善趣信中行人。依圓教宗，有其三位：一見聞位，則是善財次前身，見聞如此普賢法，故成彼解脫分善根，故如歎德中辨者是；二是解行位，頓修如此五位行法，如善財此生所成，至普賢位者是；三證入位，即因位窮終，潛同果海，善財來生是也。若爾，善財定是何位？謂是何位，以在信是信位，在住是住位。一身歷五位，隨在則彼位，遍一切故，如普賢位。

⁷¹

賢首說法即「三生成佛說」，指善財之位屬人天二趣中信行人，並依三生分為前身見聞位見聞普賢法，今生解行位頓修五位行法至普賢位，來生證入位，因位窮終，沒同果海，直達佛果境界。那麼究竟該判定在何位？若分別解，則行在何位，即屬何位，如行至十信，即是十信位，行至十住位，乃至十行、十迴向、十地，「五位」皆是如此。澄觀認為這樣的分判才符合經宗，但又補充說「但更有一理，謂歷位而修，得見普賢，一時頓具。地獄天子尚三重頓圓⁷²，何以善財剋定初地等？」⁷³三祖法藏意思是說：行則漸修，位即頓證。強調的是「歷位」而修而證，而澄觀補充的則是強調歷位「圓修」、「圓證」。

綜上所述，關於善財的位次問題，澄觀批評慧苑之說，將善財位次剋定於初地，如果善財果已經是初地，那麼現前的修行就沒有意義了，極力澄清善財是初地聖人示現之嫌，再次強調前、現、未三生修法歷程的重要性，接著補充歷位而修，得見普賢，是一時頓具，這是就第三證入生而言。這正是善財參學求道之行的意義所在，由凡位起信，一路承善知識教，「解」、「行」並進，終而取證佛果。

⁷¹唐法藏述《華嚴經探玄記》卷 18，(CBETA,T35,no.1733,p.454,a9-17)。

⁷²唐澄觀述《華嚴經行願品疏》卷 1：「聞經信力，速能證悟，故地獄天子，因光生天。三重頓圓十地功德，明有信心海水劫火不能為障。」此中意顯有信受者，雖在惡道難處而得聞經，以難不障聞故。海水劫火是轉生難處。大海龍宮即是惡道畜生趣；劫火中者，即是善趣，指色界二禪。以火燒初禪，二禪不壞。而二禪已上天人為長壽天難，亦得聞經。總顯法勝，聞種堅固。(CBETA,X05,no.227,p.49,b13-17)。

⁷³唐澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷 55，(CBETA，T35,no.1735,p.921a21-23)。

三生之說既明當生是解行增進，又得來生證入圓頓佛果。至於澄觀補充一生歷五位，隨在即隨收的圓修圓證義，則補強了歷位背後乃具華嚴圓融之理。⁷⁴

第二節 文殊菩薩啟信

文殊是不動智之妙用，此妙用是法界之體，森羅萬象無非般若，文殊菩薩象徵般若智慧，是諸佛之師，過去一切諸佛皆因文殊而發菩提心。善財童子即是得文殊啟蒙而發心，《華嚴經》言：

又知此童子已曾供養過去諸佛，深種善根，信解廣大，常樂親近諸善知識；身、語、意業皆無過失；淨菩薩道，求一切智，成佛法器。⁷⁵

在〈入法界品〉中，文殊菩薩作為善財南尋參訪的引路人，自然先以勸發菩提心為首，說種種法要，殷勤勸喻增長勢力，令其歡喜發阿耨多羅三藐三菩提心。又令憶念過去善根，使令善財童子心開意解，發菩提心，成佛法器。善財童子在過去世中，就已經深種善根，信解廣大，並且今生以此信心而發心成就。所以善財一遇文殊說法即能契入，生起堅定不移的信心，發起深廣的菩提心，依照文殊指示參訪善知識。而文殊菩薩法門的特質在於般若智慧，但此般若智須憑藉「信」，方能成解。如澄觀大師在《華嚴經行願品疏鈔》中所說：「有解無信，增邪見故；有信無解，長無明故。」⁷⁶文殊菩薩是諸佛的老師，啟童蒙入信，並以妙智慧以簡擇正邪之法，依照正法次第修行，所以堪為善財童子的啟信老師。

善財參訪善知識的求道過程中，參一友，入一位，漸證法界，行布次第，井然有序。諸善知識以不同的寄位修行相，而為善財說明修行的各種法門。下以圖

⁷⁴周玟觀《華嚴疏鈔》之善財童子參學義探微，國立中興大學中文學報第三十七期 201 頁。

⁷⁵唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 62，(CBETA,T10,no.279,p.332,b28-c2)。

⁷⁶唐澄觀撰《華嚴經行願品疏鈔》卷 2，(CBETA,X05,no.229,p.238,b7-8)。

表示之：

唐本《華嚴經·入法界品》五十三位善知識一覽表

	寄位修行相	善知識名	傳授之法門
1	十信位	文殊菩薩	啟發菩提心
十住位			
2	發心住	德云比丘	憶念一切諸佛境界智慧光明普見
3	治地住	海云比丘	普眼法門
4	修行住	善住比丘	菩薩無礙解脫法門
5	生貴住	彌伽長者	菩薩妙音陀羅尼輪字莊嚴法門
6	具足方便住	解脫長者	如來無礙莊嚴解脫法門
7	正心住	海幢比丘	普莊嚴清淨三昧門
8	不退住	休捨優婆夷	離憂安隱幢解脫法門
9	童真住	毗目瞿沙仙人	菩薩無勝幢解脫法門
10	法王子住	勝熱婆羅門	菩薩無盡輪解脫法門
11	灌頂住	慈行童女	般若波羅蜜普莊嚴法門
十行位			
12	歡喜行	善見比丘	菩薩隨順燈解脫法門

13	饒益行	自在主童子	一切工巧神通智慧法門
14	無違逆行	具足優婆夷	菩薩無盡福德藏解脫法門
15	無屈撓行	明智居士	隨意出生福德藏解脫法門
16	離癡亂行	法寶髻長者	菩薩無量福德寶藏解脫法門
17	善現行	普眼長者	令一切眾生普見諸佛歡喜法門
18	無著行	無厭足王	如幻解脫法門
19	難得行	大光王	菩薩大慈幢行法門
20	善法行	不動優婆夷	菩薩求一切法無疲厭三昧光明法門
21	真實行	徧行外道	至一切處菩薩行法門
十迴向位			
22	救護眾生離 眾生相迴向	優鉢羅華(普眼) 長者	調和諸香法門
23	不壞迴向	婆施羅船師	菩薩大悲幢行法門
24	等一切佛迴 向	無上勝長者	至一切處修菩薩行清淨法門
25	至一切處迴 向	師子頻申比丘尼	成就一切智慧解脫法門
26	無盡功德藏	婆須蜜多女	離貪欲際菩薩解脫法門

	迴向		
27	堅固善根迴 向	鞞瑟胝羅居士	菩薩所得不般涅槃際解脫法門
28	隨順眾生迴 向	觀自在菩薩	菩薩大悲行解脫法門
29	真如相迴向	正趣菩薩	菩薩普門速疾行解脫法門
30	無縛無著解 脫迴向	大天神	菩薩云網解脫法門
31	等法界無量 迴向	安住地神	不可壞智慧藏解脫法門
十地位			
32	歡喜地	婆珊婆演底主夜 神	菩薩破一切眾生癡暗法光明解脫法門
33	離垢地	普德淨光主夜神	菩薩寂靜禪定樂普遊步解脫法門
34	發光地	喜目觀察眾生主 夜神	大勢力普喜幢菩薩解脫法門
35	燄慧地	普救眾生妙德主 夜神	菩薩普現一切世間調伏眾生解脫法門
36	難勝地	寂靜音海主夜神	菩薩念念出生廣大喜莊嚴解脫法門

37	現前地	守護一切城主夜神	菩薩甚深自在妙音解脫法門
38	遠行地	開敷一切樹花主夜神	菩薩出生廣大喜光明解脫法門
39	不動地	大願精進力救護一切眾生主夜神	菩薩教化眾生令生善根解脫法門
40	善慧地	妙德圓滿神	菩薩於無量劫一切處示現受生自在解脫法門
41	法云地	釋種瞿波女	觀察一切菩薩三昧海解脫法門
42	等覺位	摩耶夫人	菩薩大願智幻解脫法門
43	等覺位	天主光天女	菩薩無礙念清淨莊嚴解脫法門
44	等覺位	徧友童子	無所得法門
45	等覺位	善知眾藝童子	菩薩善知眾藝字智解脫法門
46	等覺位	賢勝優婆夷	菩薩無依處道場解脫法門
47	等覺位	堅固解脫長者	菩薩無著念清淨莊嚴解脫法門
48	等覺位	妙月長者	菩薩淨智光明解脫法門
49	等覺位	無勝軍長者	菩薩無盡相解脫法門
50	等覺位	最寂靜婆羅門	菩薩誠願語解脫法門

51 52	等覺位	德生童子 有德童女	菩薩幻住解脫法門
53	妙覺攝德成 因相	彌勒菩薩	三世一切境界不忘念智莊嚴藏解脫法門
54	智照一無二 相	再見文殊師利菩薩	菩薩無邊際陀羅尼、願、三昧、神通、智法解脫法門
55	顯因廣大相	普賢菩薩	一切佛剎微塵數三昧、智淨光明解脫法門

其中內容架構依《華嚴經疏》卷 55 說：

初、四十一人名「寄位修行相」，寄四十一人依人求解顯修行故。二、從摩耶下九會十一人，明「會緣入實相」，即會前住等，成普別兩行契證法界故，初得幻智後得幻住，該於中間如幻之緣入一實故。三、慈氏一人名「攝德成因相」，會前二門之德，並為證入之因故，故法門名三世不忘念，則攝法無遺。四、後文殊名「智照無二相」，謂行圓究竟朗悟在懷，照前行等唯一圓智，更無前後明昧等殊故。五、普賢一人名「顯因廣大相」，始覺同本圓覺現前，稱周法界無不包含故。其後四相亦得稱為寄位，前三義同等覺故。摩耶慈氏並入重玄門，文殊表菩薩地盡心無初相，普賢義同妙覺，纔見普賢便等佛故。⁷⁷

「末會」總計五十五會，澄觀將其分為「寄位修行相」、「會緣入實相」、「攝德成因相」、「智照無二相」、「顯因廣大相」。善財童子經由文殊指點，南尋參訪善知識的全部經歷，分別表示因果漸證之次第。至於「五十五會」被稱為「五十三參」，

⁷⁷唐澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷 55，(CBETA,T35,no.1735,p.918,b8-22)。

則是依據法藏《華嚴經探玄記》所說：

以舊無補闕文故但辨四十四、五耳。…若約能所，通辨有五十五會。謂善財有五十三，比丘及龍各有一故。⁷⁸

法藏之前的古德大多認為善財參訪的善知識為四十四、五人，因為當時所見的版本並無婆珊婆演底主夜神以下的十人，法藏依梵文本補足缺漏的部分，認為〈入法界品〉末會有五十五會，然比丘會與龍王會與善財無關，所以是五十三會。

從文殊指導向南第一會開始，善財參訪的善知識雖有五十五，然遍友未說法不成會、德生童子、有德童女一起說法合為一會，所以法藏認為以會來計算，還是五十三。善財從文殊起信（信不入位），初住後始入佛境界，所以以德云比丘起算的五十三會，具有入華嚴法界之意。⁷⁹善財一見文殊菩薩，即能發心的原因，正如《華嚴經疏》說：

文殊表能信之心，故佛名經說：一切諸佛皆因文殊而發心故，善財始見發大心故。…文殊表能起之解，通解理事故。慈氏云：汝見善友皆文殊力等故。…文殊即能證大智，本所事佛名不動智故。見後文殊方見普賢故。⁸⁰

澄觀大師認為：一是文殊表能信之心，一切諸佛皆因文殊而發心，善財也因文殊而起信發大菩提心。二是因文殊能通解理事，令善財順利完成參訪善知識的求道之旅。三是文殊表能開啟菩提智慧，故見文殊後方能證得普賢的廣大願行。文殊菩薩表智慧——「以智導行」，普賢菩薩表行願——「以行滿願」，智與行在修行的過程中如車之雙輪，鳥之兩翼，缺一不可，這就是《華嚴經》中所說的「智解

⁷⁸唐法藏述《華嚴經探玄記》卷 18，(CBETA,T35,no.1733,p.450,b27-c11)。

⁷⁹陳琪瑛《華嚴經·入法界品》空間美感的當代詮釋》臺北：法鼓文化事業股份有限公司，2007 年頁 65。

⁸⁰唐澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷 55，(CBETA,T35,no.1735,p.918,a13-21)。

而行證、行證而智解」的思想。

第三節 善財之發心

一、菩提心的特徵

「發菩提心」為「修行器」的大前提，〈入法界品〉經文內容為善財童子五十三參求法學道的修行歷程，而善財的參學因緣始自文殊菩薩，文殊師利童子以妙智慧化童蒙入佛智慧，生佛家故，此是三世諸佛始發菩提心⁸¹。四祖澄觀明確指出：發菩提心，即十信發心⁸²！另一方面，認為「菩提心是諸位通依」⁸³，從十信、十住、十行、十回向、十地、等覺，以至於最終成佛，皆不離菩提心，可見整部《華嚴經》的義理踐行都是以菩提心為基礎。那麼，初發菩提心的特徵如何呢？《華嚴發菩提心章》云：

云何名為發菩提心？答曰：依起信論有三種心：一者、直心，正念真如法故；二者、深心，樂修一切諸善行故；三者、大悲心，救度一切苦眾生故。

⁸⁴

又如《華嚴經隨疏演義鈔》卷 3 云：「體即三心謂：一、直心，正念真如法故，即是大智無所執著。二、深心，樂修一切諸善行故，即是大願，謂四弘等。三、大悲心，救護一切苦眾生故。」⁸⁵又卷七十八云：「菩提心燈，大悲為油，大願為炷，光照法界，光即直心。炷即深心，油即大悲心，多以三心為體。」⁸⁶華嚴祖師認為三賢十聖，皆以菩提心為體，體即三心（直心、深心、大悲心），又在每種

⁸¹唐志寧合論《華嚴經合論》卷 90，(CBETA,X04,no.223,p.606,c12-13)。

⁸²唐澄觀述《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 16，(CBETA,T36,no.1736,p.118,c22)。

⁸³唐澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷 18，(CBETA,T35,no.1735,p.634,c9-10)。

⁸⁴唐法藏述《華嚴發菩提心章》卷 1，(CBETA,T45,no.1878,p.651,a15-18)。

⁸⁵唐澄觀述《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 3，(CBETA,T36,no.1736,p.21,c29-p.22,a3)。

⁸⁶唐澄觀述《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 3，(CBETA,T36,no.1736,p.22,a4-6)。

發心上復開顯了十門，如圖表所示：

	直心	深心	大悲心
第一門	廣大心	廣大心	廣大心
第二門	甚深心	修行心	最勝心
第三門	方便心	究竟心	巧方便心
第四門	堅固心	忍苦心	忍苦心
第五門	無間心	無厭足心	無厭足心
第六門	折伏心	無疲倦心	無疲倦心
第七門	善巧心	常心	常心
第八門	不二心	不求果報心	不求恩報心
第九門	無礙心	歡喜心	歡喜心
第十門	圓明心	不顛倒心	不顛倒心

通過對比，可以發現初發心有三類，即直心、深心和大悲心。這三種心分別對應著大智、大願、大悲，正念真如法、樂修一切善行以及救拔一切眾生苦之心，多以三心為體，涵蓋了對法的修習、實踐及將所行之法增長廣大遍一切眾生三個方面。

進一步，在這三類特徵之中，又各開十門，以菩提心行相之顯重重無盡故。在各自所開之十門分別中，都是根據知見、修行及澤被眾生的不同特點而開顯的。

如以悟真如之知見角度，會從對法之好樂、修習不疲厭，乃至契入重重無盡之法界緣起觀而逐步遞進。而有關廣修善行為主的深心，則從修行中所遇到之障礙及其克服的角度來說明，如究竟心提示了修行要有成就，忍苦心、無厭足心、無疲倦心、常心、不求果報心等，從對治的角度來看就有降服疲厭、懈怠、貪等修行大小障礙，最終以三輪體空之不顛倒心成為究竟。大悲心中，除了具足修行上的忍苦心、無厭足心、無疲倦心、常心、不求迴報之心外，尚需巧方便為前提。個人修行與度化眾生之難易高下由此便顯而易見。大悲心之不顛倒心，以消除能所對立，即能化之菩薩及所化之眾生皆不見故，由是便於空性之悟入又得以增進。在瞭解了初發心的種類特徵後，就可以依照這樣的特徵進行修行以及對修行程度進行判斷。

二、發心前後的修行次第

〈賢首品〉的教法中，以菩提心為界限，分為前行和發起後的修行次第，如下圖所示：

於三寶生淨信—信心無退轉—信力無能動—諸根淨明利—遠離惡知識—親近善知識



勤修佛功德—發起菩提心—諸佛所護念—殊勝決定解—成就大因力—修集廣大善



生在如來家—修行巧方便—信樂心清靜—增上最勝心—修習波羅蜜—具足摩訶衍



辯才無障礙—知法永不滅—如來體常住—睹見無量佛—念佛心不動—如法供養佛



開演無邊法—慈溥度眾生—堅固大悲心—愛樂甚深法—捨離有為過—離驕慢放逸



成就諸群生—知諸眾生行—發起大神通—勇健無能勝—處生死無厭—兼利一切眾



善攝眾生智—成就四攝法—眾生無限利—最勝智方便—住勝勇猛道—摧殄諸魔力



為諸佛授記—得無生法忍—至於不退地—超出四魔境⁸⁷

此圖簡要表示了發心前後的修行理路。發心前，以淨信心為誘發之起始，由對三寶之清淨無偽的信心，能夠發起對持戒、供養、聞法等修行的動力，從而能夠對發起之信心起到強化作用，在信心已成為一種勢力後，則進一步通過淨信起始的修行，使信力不動搖。在這個過程中，能夠有諸根清淨、遠離惡友、親近善士、修集善法等功德，從而成就進一步修行之因力，亦可理解為後續修行之資糧。在發起菩提心之後，則通過臨摹佛的功德，以投生殊勝種性、善巧方便、於法之信與好樂，並通過如法供養、成就辯才無礙、離諸有為過、發起神通、攝受眾生、得無生法忍等廣大、無量的修行法門，最終為佛所授記。

由此可見，信力不動搖是關鍵，遠離惡友、親近善士、修集善法、勤修供養等功德，在事相上並不是不需要修持而坐享其成，故菩薩發心後之修行次第，是修諸功德的過程。

善財童子初發菩提心後，在文殊菩薩的指引下，一路南下遍訪善知識，遊歷一百一十城，參訪了五十三位善知識，學習種種修行法門，直至以普賢菩薩的十大願王為終極修行方法，為我們展現了初發心修行宏偉壯觀的取經圖，以及心路

⁸⁷唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 14，(CBETA,T10,no.279,p.72,b9-p.73,a23)。

歷程，可堪為初發心修行之典範，相關內容亦是〈入法界品〉之主體部分，為我們開顯了成佛之道。經上說文殊師利菩薩，「辭退南行，往於人間」，表從法身本智，起差別智，就俗利生，創行啟蒙。所以善財從文殊發心以後，以第二十七位的觀自在菩薩為界，前面二十六位主要為示現人間凡夫相的善知識，所開顯的教法包括憶念諸佛、修行妙音陀羅尼、禪定神通、如幻解脫等至一切處菩薩行門。於海潮住處普莊嚴國，善財童子訪問了休捨優婆夷，這位善知識教導離憂安隱幢解脫法門，由此以百萬阿僧祇方便行而發菩提心。之後，善財童子所訪之善知識，又以為眾說法、一念承辦諸多事業、演算、妙香、供養、饒益眾生、教化離貪等諸多解脫法門而開解修行方法。在向觀自在菩薩求教之後，善財童子所遍訪的善知識，大多數是以大菩薩相示現，並開顯更為甚深廣大的解脫門。諸大善知識在詳述自己所修解脫法門後，往往與前面的各位善知識一樣都會說「而我云何能知能說彼功德行？」的謙虛之辭。一方面，從事相上，這是諸大菩薩的真實語，但從表法的意義上看，這是為後人示現精進不懈之相，教導後學必須廣學多聞，即便是在修證極高的階位，也是高高山頂立，深深海底行，要有如山一樣高遠的志向，又要找對適合自己的修學法門，腳踏實地的行持。因為菩提心是為了利益一切有情而成佛的誓願，如果不及時防護自心，很容易退失初心。善財童子每每聞法已，通過正念、專念、一心正念、憶念、觀察、誦持、解了、分別、思惟、了達、修行、發心、安住、於善知識深心愛樂等諸多方面數數修習，為吾人示現精進修學之典範⁸⁸。

值得注意的是，諸大善知識開顯各自修行法門時，於其所得解脫門之緣起，或有開顯，或無開顯；其開顯者，亦分善財童子請法及自述開顯兩類。與直接陳

⁸⁸參見釋德安「華嚴初發菩提心教法指要」國際青年華嚴學者論壇論文集 2017。

述解脫門修行方法不同，這種歷數往昔因地上修行，乃是一方面是教導修行須紮實而不辭疲厭，另一方面又通過歷劫修行提示因地修行之重大意義，從而不辭疲厭地開解甚深之緣起道理。此外，在諸大善知識的教法中，亦有直接開顯菩提心的修行。如海云比丘為善財童子開顯發菩提心的若干行相，如《華嚴經》云：

發菩提心者，所謂：發大悲心，普救一切眾生故；發大慈心，等祐一切世間故；發安樂心，令一切眾生滅諸苦故；發饒益心，令一切眾生離惡法故；發哀潛心，有怖畏者咸守護故；發無礙心，捨離一切諸障礙故；發廣大心，一切法界鹹遍滿故；發無邊心，等虛空界無不往故；發寬博心，悉見一切諸如來故；發清淨心，於三世法智無違故；發智慧心，普入一切智慧海故。

⁸⁹

其中不乏大悲心、大慈心、安樂心、饒益心、哀潛心、無礙心、廣大心、無邊心、寬博心、清淨心和智慧心等。休捨優婆夷的教授開顯發菩提心的目的是教化眾生、供養諸佛、嚴淨國土、護持正法、成滿誓願、詣諸佛土、入佛眾會、知諸世界、知諸眾生、滅眾生惑、拔眾生苦，總是為利益一切有情而發心。而於發心之心量，不應以限量心，行於六度，如經文中說：

善男子！汝不應修一善、照一法、行一行、發一願、得一記、住一忍，生究竟想；不應以限量心，行於六度，住於十地，淨佛國土，事善知識。⁹⁰

德生童子、有德童女提示不應以限量心，行於六度。善財童子再次參訪文殊菩薩時，菩薩開顯了信根於心行、功行、精進、善根、願力、親近善知識、為如來所憶念、了知法要等諸多方面之重要意義。下圖所示是善知識開顯發「菩提心」經文詞句表：

善知識名	菩提心行相
------	-------

⁸⁹唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 62，(CBETA,T10,no.279,p.335,b2-11)。

⁹⁰唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 77，(CBETA,T10,no.279,p.420,b9-12)。

海云比丘	發菩提心者，所謂：發大悲心，普救一切眾生故；發大慈心，等祐一切世間故；發安樂心，令一切眾生滅諸苦故；發饒益心，令一切眾生離惡法故；發哀憐心，有怖畏者鹹守護故；發無礙心，捨離一切諸障礙故；發廣大心，一切法界鹹遍滿故；發無邊心，等虛空界無不往故；發寬博心，悉見一切諸如來故；發清淨心，於三世法智無違故；發智慧心，普入一切智慧海故。
休捨優婆夷	<p>善男子！菩薩不為教化調伏一眾生故發菩提心，不為教化調伏百眾生故發菩提心，乃至不為教化調伏不可說不可說轉眾生故發菩提心；不為教化一世界眾生故發菩提心，乃至不為教化不可說不可說轉世界眾生故發菩提心；不為教化閻浮提微塵數世界眾生故發菩提心，不為教化三千大千世界微塵數世界眾生故發菩提心，乃至不為教化不可說不可說轉三千大千世界微塵數世界眾生故發菩提心；不為供養一如來故發菩提心，乃至不為供養不可說不可說轉如來故發菩提心；不為供養一世界中次第興世諸如來故發菩提心，乃至不為供養不可說不可說轉世界中次第興世諸如來故發菩提心；不為供養一三千大千世界微塵數世界中次第興世諸如來故發菩提心，乃至不為供養不可說不可說轉佛刹微塵數世界中次第興世諸如來故發菩提心；不為嚴淨一世界故發菩提心，乃至不為嚴淨不可說不可說轉世界故發菩提心；不為嚴淨一三千大千世界微塵數世界故發菩提心，乃至不為嚴淨不可說不可說轉三千大千世界微塵數世界故發菩提心；不為住持一如來遺法故發菩提心，乃至不為住持不可說不可說轉如來遺法故發菩提心；不為住持一世界如來遺法故發菩提心，乃至不為住持不可說不可說轉世界如來遺法故發菩提心；不為住持一閻浮提微塵數世界如來遺法故發菩提心，乃至不為住持不可說不可說轉佛刹微塵數世界如來遺法故發菩提心。如是略說，不為滿一佛誓願故，不為往一佛國土故，不為入一佛眾會故，不為持一佛法眼故，不為轉一佛法輪故，不為知一世界中諸劫次第故，不為知一眾生心海故，不為知一眾生根海故，不為知一眾生業海故，不為知一眾生行海故，不為知一眾生煩惱海故，不為知一眾生煩惱習海故，乃至不為知不可說不可說轉佛刹微塵數眾生煩惱習海故，發菩提心。</p> <p>欲教化調伏一切眾生悉無餘故發菩提心，欲承事供養一切諸佛悉無餘故發菩提心，欲嚴淨一切諸佛國土悉無餘故發菩提心，欲護持一切諸佛正教悉無餘故發菩提心，欲成滿一切如來誓願悉無餘故發菩提心，欲往一切諸佛國土悉無餘故發菩提心，欲入一切諸佛眾會悉無餘故發菩提心，欲知一切世界中諸劫次第悉無餘故發菩提心，欲知一切眾生心海悉無餘故發菩提心，欲知一切眾生根海悉無餘故發菩提心，欲知一切眾生業海悉無餘故發菩提心，欲知一切眾生行海悉無餘故發菩提心，欲滅一切眾生諸煩惱海悉無餘故發菩提心，欲拔一切眾生煩惱習海悉無餘故發菩提心。善男子！取要言之，菩薩以如是等百萬阿僧祇方便行故發菩提心。</p>
德生童子 有德童女	<p>善男子！彼善知識能潤澤汝諸善根，能增長汝菩提心，能堅汝志，能益汝善，能長汝菩薩根，能示汝無礙法，能令汝入普賢地，能為汝說菩薩願，能為汝說普賢行，能為汝說一切菩薩行願所成功德。</p> <p>善男子！汝不應修一善、照一法、行一行、發一願、得一記、住一忍，生究竟想；不應以限量心，行於六度，住於十地，淨佛國土，事善知識。</p>

彌勒菩薩

善男子！菩提心者，猶如種子，能生一切諸佛法故；菩提心者，猶如良田，能長眾生白淨法故；菩提心者，猶如大地，能持一切諸世間故；菩提心者，猶如淨水，能洗一切煩惱垢故；菩提心者，猶如大風，普於世間無所礙故；菩提心者，猶如盛火，能燒一切諸見薪故；菩提心者，猶如淨日，普照一切諸世間故；菩提心者，猶如盛月，諸白淨法悉圓滿故；菩提心者，猶如明燈，能放種種法光明故；菩提心者，猶如淨日，普見一切安危處故；菩提心者，猶如大道，普令得入大智城故；菩提心者，猶如正濟，令其得離諸邪法故；菩提心者，猶如大車，普能運載諸菩薩故；菩提心者，猶如門戶，開示一切菩薩行故；菩提心者，猶如宮殿，安住修習三昧法故；菩提心者，猶如園苑，於中遊戲受法樂故；菩提心者，猶如舍宅，安隱一切諸眾生故；菩提心者，則為所歸，利益一切諸世間故；菩提心者，則為所依，諸菩薩行所依處故；菩提心者，猶如慈父，訓導一切諸菩薩故；菩提心者，猶如慈母，生長一切諸菩薩故；菩提心者，猶如乳母，養育一切諸菩薩故；菩提心者，猶如善友，成益一切諸菩薩故；菩提心者，猶如君主，勝出一切二乘人故；菩提心者，猶如帝王，一切願中得自在故；菩提心者，猶如大海，一切功德悉入中故；菩提心者，如須彌山，於諸眾生心平等故；菩提心者，如鐵圍山，攝持一切諸世間故；菩提心者，猶如雪山，長養一切智慧藥故；菩提心者，猶如香山，出生一切功德香故；菩提心者，猶如虛空，諸妙功德廣無邊故；菩提心者，猶如蓮華，不染一切世間法故；菩提心者，如調慧象，其心善順不獷戾故；菩提心者，如良善馬，遠離一切諸惡性故；菩提心者，如調禦師，守護大乘一切法故；菩提心者，猶如良藥，能治一切煩惱病故；菩提心者，猶如坑穽，陷沒一切諸惡法故；菩提心者，猶如金剛，悉能穿徹一切法故；菩提心者，猶如香篋，能貯一切功德香故；菩提心者，猶如妙華，一切世間所樂見故；菩提心者，如白栴檀，除眾欲熱使清涼故；菩提心者，如黑沈香，能熏法界悉周遍故；菩提心者，如善見藥王，能破一切煩惱病故；菩提心者，如毘笈摩藥，能拔一切諸惑箭故；菩提心者，猶如帝釋，一切主中最為尊故；菩提心者，如毘沙門，能斷一切貧窮苦故；菩提心者，如功德天，一切功德所莊嚴故；菩提心者，如莊嚴具，莊嚴一切諸菩薩故；菩提心者，如劫燒火，能燒一切諸有為故；菩提心者，如無生根藥，長養一切諸佛法故；菩提心者，猶如龍珠，能消一切煩惱毒故；菩提心者，如水清珠，能清一切煩惱濁故；菩提心者，如如意珠，周給一切諸貧乏故；菩提心者，如功德瓶，滿足一切眾生心故；菩提心者，如如意樹，能雨一切莊嚴具故；菩提心者，如鵝羽衣，不受一切生死垢故；菩提心者，如白鬘線，從本已來性清淨故；菩提心者，如快利犁，能治一切眾生田故；菩提心者，如那羅延，能摧一切我見敵故；菩提心者，猶如快箭，能破一切諸苦故；菩提心者，猶如利矛，能穿一切煩惱甲故；菩提心者，猶如堅甲，能護一切如理心故；菩提心者，猶如利刀，能斬一切煩惱首故；菩提心者，猶如利劍，能斷一切憍慢鎧故；菩提心者，如勇將幢，能伏一切諸魔軍故；菩提心者，猶如利鋸，能截一切無明樹故；菩提心者，猶如利斧，能伐一切諸苦樹故；菩提心者，猶如兵仗，能防一切諸苦難故；菩提心者，猶如善手，防護一切諸度身故；菩提心者，猶如好足，安立一切諸功德故；菩提心者，猶如眼藥，滅除一切無明翳故；菩提心者，猶如鉗鑷，能拔一切身見刺故；菩提心者，猶如臥具，息除生死諸勞苦故；菩提心者，如善知識，能解一切生死縛故；菩提心者，如好珍

財，能除一切貧窮事故；菩提心者，如大導師，善知菩薩出要道故；菩提心者，猶如伏藏，出功德財無匱乏故；菩提心者，猶如湧泉，生智慧水無窮盡故；菩提心者，猶如明鏡，普現一切法門像故；菩提心者，猶如蓮華，不染一切諸罪垢故；菩提心者，猶如大河，流引一切度攝法故；菩提心者，如大龍王，能雨一切妙法雨故；菩提心者，猶如命根，任持菩薩大悲身故；菩提心者，猶如甘露，能令安住不死界故；菩提心者，猶如大網，普攝一切諸眾生故；菩提心者，猶如羈索，攝取一切所應化故；菩提心者，猶如鉤餌，出有淵中所居者故；菩提心者，如阿伽陀藥，能令無病永安隱故；菩提心者，如除毒藥，悉能消歇貪愛毒故；菩提心者，如善持呪，能除一切顛倒毒故；菩提心者，猶如疾風，能卷一切諸障霧故；菩提心者，如大寶洲，出生一切覺分寶故；菩提心者，如好種性，出生一切白淨法故；菩提心者，猶如住宅，諸功德法所依處故；菩提心者，猶如市肆，菩薩商人貿易處故；菩提心者，如鍊金藥，能治一切煩惱垢故；菩提心者，猶如好蜜，圓滿一切功德味故；菩提心者，猶如正道，令諸菩薩入智城故；菩提心者，猶如好器，能持一切白淨法故；菩提心者，猶如時雨，能滅一切煩惱塵故；菩提心者，則為住處，一切菩薩所住處故；菩提心者，則為壽行，不取聲聞解脫果故；菩提心者，如淨瑠璃，自性明潔無諸垢故；菩提心者，如帝青寶，出過世間二乘智故；菩提心者，如更漏鼓，覺諸眾生煩惱睡故；菩提心者，如清淨水，性本澄潔無垢濁故；菩提心者，如閻浮金，映奪一切有為善故；菩提心者，如大山王，超一切諸世間故；菩提心者，則為所歸，不拒一切諸來者故；菩提心者，則為義利，能除一切衰惱事故；菩提心者，則為妙寶，能令一切心歡喜故；菩提心者，如大施會，充滿一切眾生心故；菩提心者，則為尊勝，諸眾生心無與等故；菩提心者，猶如伏藏，能攝一切諸佛法故；菩提心者，如因陀羅網，能伏煩惱阿脩羅故；菩提心者，如婆樓那風，能動一切所應化故；菩提心者，如因陀羅火，能燒一切諸惑習故；菩提心者，如佛支提，一切世間應供養故。

善男子！菩提心者，成就如是無量功德；舉要言之，應知悉與一切佛法諸功德等。何以故？因菩提心出生一切諸菩薩行，三世如來從菩提心而出生故。是故，善男子！若有發阿耨多羅三藐三菩提心者，則已出生無量功德，普能攝取一切智道。

通過五十三參的分析，每位善知識實為毗盧遮那佛的等流身，善財所參非外相之人，而是自性功德的開顯。《華嚴經疏》云：「所見善知識，皆自心所現」。如第二十七參無厭足王示現嗔相，實為人「離瞋三昧」的逆行權現，破除善財對「菩薩應慈眉善目」的法執。透過法義、身教、表法等多角度為我們展現了初發心修行的境界。無論是透過表法理解其中的道理，還是觀修，華嚴發心教法為我們提供了豐富的修行指導。

第四章 彌勒菩薩喻說菩提心

第一節 彌勒慈氏之名

善財童子一路南下參禮善知識，到妙意華門城，見到德生童子、有德童女，遂向他們請教法義。兩位大德廣作開示後，介紹道：

善男子！於此南方，有一國土，名曰海澗；彼有園林，名大莊嚴藏；於彼林中，有大樓觀，名嚴淨藏，菩薩往昔善根所起，菩薩諸願自在，諸通智力，巧妙方便，功德大悲法門所起。彼園中有菩薩摩訶薩，名曰彌勒。⁹¹

彌勒菩薩在佛教典籍中常常出現慈氏之稱謂，何以得名為慈？據《一切智光明仙人慈心因緣不食肉經》中記載了彌勒菩薩過去世的因緣：

乃往過去，無量無邊，阿僧祇劫時，有世界名勝花敷，佛號彌勒！恒以慈心，四無量法，教化一切。彼佛說經，名『慈三昧光大悲海云』……時彼國中，有大婆羅門，名一切智光明……聞佛出世，說《慈三昧光大悲海云經》，即以世間一切義論，難詰彼佛，盡其辭辯，而不能屈。即便信伏為佛弟子，尋發阿耨多羅三藐三菩提心，而作是言：『我今於佛法中，誦持《大慈三昧光大悲海云經》，以此功德，願於未來過算數劫，必得成佛而號彌勒。』於是捨家即入深山，長髮為相，修行梵行……時彼林中，有五百白兔，有一兔王母子二獸；見於仙人，七日不食，而作是言：『今此仙人，為佛道故，不食多日，命不云遠；法幢將崩，法海將竭，我今當為無上大法，令得久住，不惜身命。』……因發誓言：『願我世世不起殺想，恒不啖肉，入白光明慈三昧，乃至成佛制斷肉戒。』作此語已，自投火坑與兔併命。⁹²

經中指出彌勒菩薩之所以稱為「慈氏」，一是因為在過去世值彌勒佛說《慈三昧光大悲海云經》而發菩提心，發願將來成佛也號為彌勒。二是因過去為一切智光仙人之時，曾受兔王母子以己肉供養，悲痛不已，並發願世世不起殺想，不食眾

⁹¹東晉佛跋陀羅譯《大方廣佛華嚴經》卷 58，(CBETA,T09,no.278,p.767,c6-11)。

⁹²失譯人名《一切智光明仙人慈心因緣不食肉經》卷 1，(CBETA,T03,no.183,p.458,a9-c7)。

生肉，乃至成佛。由初發心即不食肉，以此因緣而名慈氏。

又如《彌勒經遊意》所說：「何因緣故，得彌勒字？佛答：過去久遠，於閻浮提中，有一佛出世，名曰弗沙佛。彼時有國王，名曇摩留枝。往佛所時，見一比丘，入慈心三昧，形身安靜，放大光明。王見則問佛：此比丘，入何三昧，光明乃爾？佛答王云：此比丘，入慈心三昧。王聞此語，信增欽仰言：此慈心定，魏魏乃爾，我亦修習此慈心三昧。爾時，曇摩留枝王，今彌勒是，於世則發此慈心，自此以來，常字彌勒。久習性故，至成佛時，猶名慈氏。」⁹³《華嚴經》亦云：「或見彌勒最初證得慈心三昧，從是已來，號為慈氏。」⁹⁴經中說彌勒菩薩最初證得「慈心三昧」，從久遠以來就叫慈氏。因此澄觀大師在《華嚴經疏》中歸納為三緣：

此云慈氏，然有三緣：一、由本願，過去值大慈如來，因立大願，願得斯號故；二、由得慈心三昧故；三、由母懷時，有慈心故。如滿慈子。然此三緣，相成一義，此即是姓，故云慈氏。⁹⁵

得慈氏名，可歸納為三緣：一是在過去世時，遇大慈佛，則發願自己成佛的時候也得此佛名。二是彌勒菩薩最初證得慈心三昧，故以慈為名。三是就相立名，母懷胎時就具有慈悲心，相師占卜說，是因為所懷之子的緣故。因此從三方面的因緣，故名為「慈氏」。

雖然《華嚴經》中關於「慈心三昧」的內容只有短短的一句，但是經中對於彌勒菩薩的出現卻用了非常大的篇幅去描繪，這喻示了一個什麼樣的玄機呢？

⁹³唐吉藏《彌勒經遊意》，(CBETA,T38,no.1771,p.263b11-20)。

⁹⁴唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 79，(CBETA,T10,no.279,p.435b9-10)。

⁹⁵唐澄觀述《華嚴經行願品疏》卷 9，(CBETA,X05,no.227,p.174,b20-23)。

一、彌勒從別處來

《華嚴經》中的彌勒菩薩，沒有從兜率天宮來，也不是從毗盧遮那大莊嚴樓閣中來，而是從別處來。經云：

乃見彌勒菩薩摩訶薩從別處來，無量天、龍、夜叉、乾闥婆、阿脩羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽王，釋、梵、護世，及本生處無量眷屬、婆羅門眾，及餘無數百千眾生，前後圍遶而共來向莊嚴藏大樓觀所。⁹⁶

疏云：「言別處來者，攝化就機故，還來歸本故，亦顯慈氏應念而至，不著處故」⁹⁷。彌勒菩薩從「別處來」的理由有兩個：一是為了攝化眾生還要回歸本源，因為眾生是成佛之因；二是眾生有感，彌勒應念而至，只要眾生需要馬上出現，到各處度化眾生，不執著任何住處。所言「從別處來」，表攝用歸體，意顯五位因果，無不從此法界流，今因窮果滿，無不還歸此法界。

當善財請教彌勒菩薩「大聖從何處來？」彌勒菩薩回答說：「善男子！諸菩薩無來無去，如是而來；無行無住，如是而來……菩薩從大悲處來，為欲調伏諸眾生故；從大慈處來，為欲救護諸眾生故……汝問於我從何處來者。善男子！我從生處摩羅提國而來於此……又為生處一切人民隨所應化，而為說法；亦為父母及諸眷屬、婆羅門等演說大乘，令其趣入。故住於彼，而從彼來。」⁹⁸菩薩無有來去行住的差別，為調伏和救護眾生，從大智、大悲、大願中來，隨順教化一切眾生，生好樂心，得佛法真益，而為說法。澄觀大師在《華嚴經疏》中解釋彌勒菩薩從哪裡來的，是以三身來說的：

善財童子言：『大聖』下，覈正報之性、相。……答中有三「來」「處」：

⁹⁶唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 77，(CBETA,T10,no.279,p.425,b10-14)。

⁹⁷唐澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷 60，(CBETA,T35,no.1735,p.956,b14-16)。

⁹⁸唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 79，(CBETA,T10,no.279,p.438,a14-b4)。

一、約體實法身，即「無來」之「來」，「來」即「無來」……二、「善男子！菩薩從大悲」下，約相實報，從萬行中「來」……三、「汝問」「我」下，約用「化現」，隨機熟「處」「而來」。此三即法、報、「化」身，亦體、相、用，亦理、行、事。⁹⁹

此中以法、報、化三身對應來解釋，以無來而來對應法身；以萬行中來對應報身；以隨眾生機緣成熟而來對應化身。此三身也可以對照體、相、用和理、行、事。法身是如如不動根本智體；報身是為化度眾生所顯現的菩薩行；化身是隨順眾生的機緣而進行攝化，眾生有求，彌勒菩薩則有應，如同觀世音菩薩一樣，千處祈求千處應，隨緣度化眾生，不執著任何處所。因此不管彌勒菩薩是從樓閣中來，還是從別處來，樓閣中的一切境相都是彌勒菩薩在因地修行時，菩提心處處流露的果德報現。

二、讚歎善財發心

善財經歷了前面的五十參之後，得到彌勒菩薩認可，當善財五體投地頂禮時，彌勒菩薩摩頂偈讚善財：

汝等觀善財，智慧心清淨，為求菩提行，而來至我所。善來圓滿慈，善來清淨悲，善來寂滅眼，修行無懈倦。善來清淨意，善來廣大心，善來不退根，修行無懈倦……猶如文殊及與我。¹⁰⁰

彌勒菩薩讚嘆善財菩提心不退，修行無懈倦，一路艱辛克服種種困難，其智慧和德用已於一切諸佛平等無二，即將圓滿而成佛。彌勒菩薩觀察一切道場眾會，指示善財而作如是言：

諸仁者！若有眾生能發阿耨多羅三藐三菩提心，是為稀有；若發心已，又能如是精進方便集諸佛法，倍為稀有；又能如是求菩薩道，又能如是淨菩薩行，又能如是事善知識，又能如是如救頭然，又能如是順知識教，又能

⁹⁹唐澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷 60，(CBETA,T35,no.1735,p.959,a27-b7)。

¹⁰⁰唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 77，(CBETA,T10,no.279,p.425,b17-p.428,a19)。

如是堅固修行，又能如是集菩提分，又能如是不求一切名聞利養，又能如是不捨菩薩純一之心，又能如是不樂家宅、不著欲樂、不戀父母親戚知識，但樂追求菩薩伴侶，又能如是不顧身命，唯願勤修一切智道，應知展轉倍更難得。¹⁰¹

彌勒菩薩分別用了「是為稀有」、「倍為稀有」以及「倍更難得」，來分別讚歎善財的發心。發心求菩薩道，淨菩薩行，事善知識，順知識教，堅固修行，又能集菩提分，不求一切名聞利養，不捨菩薩純一之心，勤修一切智道。

第二節 菩提心徧該諸地

彌勒菩薩讚歎善財發心功德之後，接著讚歎菩提心無盡德，廣顯發心功德有二百二十一譬喻，二百二十一句可分為二大部分：前一百一十八句廣讚菩提心徧該諸地，闡明菩提心殊勝功德，高齊佛果；後一百零三句明證位發心，頓具諸位功德，喻菩提心自在功德，廣多無量。

橫則一一發心，皆具諸句之德；豎則別配諸位發心¹⁰²，以從菩薩種性，至於究竟，不出信發心、解行發心、證位發心三種。菩薩行法，可以是十住位，也可以是十行位、十地位，從十二個方面來衡量是否到達某一行法：一、菩薩種性住、二、勝解行住、三、極歡喜住、四、增上戒住、五、增上心住、六、增上慧住、七、無相有功用住、八、無相無功用住、九、無礙解住、十、最上成滿菩薩住。其中第六增上慧住又包括三個：一、覺分相應增上慧住、二、諸諦相應增上慧住、三、緣起流轉止息相應增上慧住。按數量來說總共十二種住，除此之外還有第十三種如來地住。光統分十二住別配菩薩階位，分別判攝二百二十一譬喻之前、

¹⁰¹唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA,T10,no.279,p.429,a27-b8)。

¹⁰²此是澄觀大師一家之言。法藏大師則認為：「此中一一各顯菩提心中，一種勝德皆通始終；此亦不可別配諸位，一一皆約世喻顯德」(CBETA,T35,no.1733, p.488a27-b1)。

後兩大部分。下就前一百一十八句依十二住各舉一喻說明之：

一、種性住

菩薩於十住十行位中，道種成就，無有退失，數數增進，故名種性住。初三句即種性住，故云：如種、如田地，皆是種生之義。如《大方廣佛華嚴經》云：

善男子！菩提心者，猶如種子，能生一切諸佛法故；菩提心者，猶如良田，能長眾生白淨法故；菩提心者，猶如大地，能持一切諸世間故。¹⁰³

澄觀大師解釋說：

謂彼菩薩性自仁賢，性自成就菩薩功德，任持一切佛法種子，性離塵垢，不能現起上煩惱纏。¹⁰⁴

此中菩薩是指能生起道種智行法的修行者，相當於五十二階位中的十住、十行階位。此菩薩由性仁賢，性能成就菩薩行德，任持一切佛法種子，信心堅固，住不退轉。自性智慧生起作用，能夠思惟一切法生起菩薩道種，這個時候修行者具備真正的菩薩種性。種性住菩薩以智慧力對善惡染淨法做出正確的判斷，進修十住、十行等法，加行成就，令菩提心智悲種純熟。如《華嚴經》說：「菩提心者，猶如種子，能生一切諸佛法故。」¹⁰⁵種性住菩薩發菩提心，如種子、良田、大地等。種子能生一切佛法、良田能長眾生白淨法、大地能持一切諸世間，菩提心滋養善根種姓，猶如種子，能生一切佛法果實。

¹⁰³唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA, T10,no.279,p.429b25-28)。

¹⁰⁴唐澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷 18，(CBETA, T35,no.1735,p.635,b14-17)。

¹⁰⁵唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA, T10,no, 279,p.429b25-28)。

二、勝解行住

信解是地前通稱，亦名勝解行住。如淨水下六句，明勝解行住中之益。如《大方廣佛華嚴經》云：

菩提心者，猶如淨水，能洗一切煩惱垢故；菩提心者，猶如大風，普於世間無所礙故；菩提心者，猶如盛火，能燒一切諸見薪故；菩提心者，猶如淨日，普照一切諸世間故；菩提心者，猶如盛月，諸白淨法悉圓滿故；菩提心者，猶如明燈，能放種種法光明故。¹⁰⁶

澄觀大師解釋說：

謂從初發心，乃至未得清淨意樂，所有一切菩薩行是。¹⁰⁷

此菩薩未證真如，但依解力而修行，相當於五十二階位中的十迴向位。此位菩薩調伏無明，修習中道正觀，見真諦寂滅實相，不停滯於寂滅的念頭上，見俗諦虛幻，能隨順化導世俗而不隨波逐流。此菩薩雖只是伏無明，但印持決定，入正定聚，住如來種。以水洗不著，喻菩提心塵垢不染。如經云：「菩提心者，猶如淨水，能洗一切煩惱垢故。」¹⁰⁸解行住菩薩發菩提心，猶如淨水，能洗一切煩惱垢。

三、極喜增上住

此菩薩初獲聖性，具證二空，能益自他，生大喜故。此有三義：一得位；二證理；三成行。由此三故，名極歡喜。淨目下十六句極喜增上住，皆初地中義故。

如《大方廣佛華嚴經》云：

¹⁰⁶唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA, T10,no.279,p.429b28-c4)。

¹⁰⁷唐澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷 18，(CBETA, T35,no.1735,p.635,b17-18)。

¹⁰⁸唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA, T10,no.279,p.429b28-29)。

菩提心者，猶如淨目，普見一切安危處故；菩提心者，猶如大道，普令得入大智城故；菩提心者，猶如正濟，令其得離諸邪法故；菩提心者，猶如大車，普能運載諸菩薩故；菩提心者，猶如門戶，開示一切菩薩行故；菩提心者，猶如宮殿，安住修習三昧法故；菩提心者，猶如園苑，於中遊戲受法樂故；菩提心者，猶如舍宅，安隱一切諸眾生故；菩提心者，則為所歸，利益一切諸世間故；菩提心者，則為所依，諸菩薩行所依處故；菩提心者，猶如慈父，訓導一切諸菩薩故；菩提心者，猶如慈母，生長一切諸菩薩故；菩提心者，猶如乳母，養育一切諸菩薩故；菩提心者，猶如善友，成益一切諸菩薩故；菩提心者，猶如君主，勝出一切二乘人故；菩提心者，猶如帝王，一切願中得自在故。¹⁰⁹

澄觀大師解釋說：

「極喜住」者，即以所得無為、有為、無漏善等而為其「體」。¹¹⁰

此菩薩證悟空性，趣入見道，以無為、有為、無漏善等而為體，徹底遠離凡夫地而極喜，生如來家，紹隆佛種，為佛真子。相當於五十二階位中的十地之初歡喜地，是菩薩「始發如是心，即得超凡夫地，入菩薩位，生如來家，無能說其種族過失，離世間趣，入出世道，得菩薩法，住菩薩處，入三世平等，於如來種中決定當得無上菩提。」¹¹¹

初地菩薩通達人法二空，現證法性，依法性能生種種無漏功德，成就自利利他之行，入菩薩位，生如來家，住歡喜地。實叉難陀所譯的八十卷《華嚴經》則將其歸納為九種歡喜：多淨信，多愛樂，多適悅，多欣慶，多踴躍，多勇猛，多無鬪諍，多無惱害，多無瞋恨。由於通達空性，也不再有了「不活畏、惡名畏、死畏、墮惡道畏、大眾威德畏」，進入初地，生如來家，以智度為母、方便為父，分證法身，從此紹隆佛種。如《華嚴經》云：「菩提心者，猶如大車，普能運載

¹⁰⁹唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA, T10,no.279,p.429c2-20)。

¹¹⁰唐澄觀述《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 38，(CBETA, T36,no.1736,p.289b6-7)。

¹¹¹唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 34，(CBETA, T10,no.279,p.181a22-25)。

諸菩薩故。」¹¹²初地菩薩發菩提心，猶如大車，能載運菩薩。

四、戒增上住

此菩薩圓滿淨戒，遠離一切戒垢。大海下七句戒增上住。如《大方廣佛華嚴經》云：

菩提心者，猶如大海，一切功德悉入中故；菩提心者，如須彌山，於諸眾生心平等故；菩提心者，如鐵圍山，攝持一切諸世間故；菩提心者，猶如雪山，長養一切智慧藥故；菩提心者，猶如香山，出生一切功德香故；菩提心者，猶如虛空，諸妙功德廣無邊故；菩提心者，猶如蓮華，不染一切世間法故。¹¹³

澄觀大師解釋說：

依前攝善，起悲攝生，名戒增上。¹¹⁴

此菩薩持戒功德，圓滿清淨。在十波羅蜜多中，戒波羅蜜多偏勝，相當於五十二階位中的第二離垢地。二地菩薩，自修十善，也教人修十善，以大乘心行廣行十善，身口意三業的圓滿清淨，如蓮華無染。如《華嚴經》云：「菩提心者，猶如蓮華，不染一切世間法故。」¹¹⁵二地菩薩發菩提心，則能持戒清淨，猶如蓮華，不染一切世間法。

五、增上心住

此地菩薩，勤求佛法，得聞持陀羅尼，能受持一切佛法。由聞法修定故，慧力增勝，能除冥暗。十波羅蜜中，忍波羅蜜多偏勝。調慧象下十句，增上心住。

¹¹²唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA，T10,no.279,p.429c8)。

¹¹³唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA，T10,no.279,p.429c20-26)。

¹¹⁴唐澄觀述《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》卷 60，(CBETA，T36,no.1736,p.477b21-22)。

¹¹⁵唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA，T10,no.279,p.429c25-26)。

如《大方廣佛華嚴經》云：

菩提心者，如調慧象，其心善順不獷戾故；菩提心者，如良善馬，遠離一切諸惡性故；菩提心者，如調禦師，守護大乘一切法故；菩提心者，猶如良藥，能治一切煩惱病故；菩提心者，猶如坑穽，陷沒一切諸惡法故；菩提心者，猶如金剛，悉能穿徹一切法故；菩提心者，猶如香篋，能貯一切功德香故；菩提心者，猶如妙華，一切世間所樂見故；菩提心者，如白栴檀，除眾欲熱使清涼故；菩提心者，如黑沈香，能熏法界悉周遍故。¹¹⁶

《演義鈔》說：「三地即是增上心住。」澄觀大師解釋說：

總有三義立發光名：一、以初住地十種淨心為能發，勝定、聞持為所發光。以安住地竟，方始聞法，修得定故。…故十淨心唯是能發，證光明相唯是所發，勝定一種通能、所發。是以此地偏得增上心名。¹¹⁷

此菩薩發起深廣之心，加功用行，智慧光發，斷闇鈍障，證勝流真如¹¹⁸。相當於五十二階位中的第三明地。澄觀大師說這個第三發光地是顯修。因為前面的位次能持微細戒品，但還沒有得圓滿世間等持、等至，以及圓滿聞法總持。所以繼續勸修。三地菩薩成就十種思惟，安住慈悲，修習禪定，定心殊勝。如經云：「菩提心者，如調慧象，其心善順不獷戾故」¹¹⁹三地菩薩發菩提心，如調慧象，其心善順不獷戾，安住禪定寂樂之中。澄觀大師說：約「寄」「位」，謂初地為「施」，二地為「戒」，三地為「修」。

六、覺分相應增上慧住

此地正明菩提分法。善見藥下十句，覺分相應增上慧住。如《大方廣佛華嚴經》云：

¹¹⁶唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA,T10,no.279,p.429,c26-p.430,a7)。

¹¹⁷唐澄觀述《大方廣佛華嚴經疏》卷 36，(CBETA,T35,no.1735,p.779a14-b5)。

¹¹⁸發光地斷障證真，謂菩薩加功用行，發起深廣之心，如法修行，智慧光發，即斷闇鈍障（謂忘失聞、思、修三慧，照法不能顯現），證勝流真如，此真如流出教法，於餘教法極為勝。

¹¹⁹唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA,T10,no.279,p.429,c26-27)。

菩提心者，如善見藥王，能破一切煩惱病故；菩提心者，如毘笈摩藥，能拔一切諸惑箭故；菩提心者，猶如帝釋，一切主中最高為尊故；菩提心者，如毘沙門，能斷一切貧窮苦故；菩提心者，如功德天，一切功德所莊嚴故；菩提心者，如莊嚴具，莊嚴一切諸菩薩故；菩提心者，如劫燒火，能燒一切諸有為故；菩提心者，如無生根藥，長養一切諸佛法故；菩提心者，猶如龍珠，能消一切煩惱毒故；菩提心者，如水清珠，能清一切煩惱濁故。

¹²⁰

澄觀大師解釋說：

前三即意樂、戒、定增上三清淨訖，此下第四訖，於佛地明慧增上。…慧有多種，四地正明覺分相應增上慧住。¹²¹

此菩薩具修三十七菩提分法，以智慧之火焰，焚燒煩惱之薪，斷微細煩惱現行障，證無攝受真如。相當於五十二階位中的第四焰地。前三寄世間，今此出世。四地菩薩觀察三十七菩提分法，成就十法明，增上慧住，精進熾盛如火焰，三十七菩提分法圓滿。如經云：「菩提心者，如水清珠，能清一切煩惱濁故。」¹²²四地菩薩發菩提心，猶如水清珠，能清淨一切煩惱染濁，智慧清明光潔。

七、諸諦相應增上慧住

此菩薩因中修習，不可言說，深禪大定之力，故果地中，乃得諸諦相應之慧。

如意珠下十句，諸諦相應增上住。如《大方廣佛華嚴經》云：

菩提心者，如如意珠，周給一切諸貧乏故；菩提心者，如功德瓶，滿足一切眾生心故；菩提心者，如如意樹，能雨一切莊嚴具故；菩提心者，如鵝羽衣，不受一切生死垢故；菩提心者，如白氎線，從本已來性清淨故；菩提心者，如快利犁，能治一切眾生田故；菩提心者，如那羅延，能摧一切我見敵故；菩提心者，猶如快箭，能破一切諸苦的故；菩提心者，猶如利矛，能穿一切煩惱甲故；菩提心者，猶如堅甲，能護一切如理心故。¹²³

¹²⁰唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA,T10,no.279,p.430,a7-16)。

¹²¹唐澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷 37，(CBETA,T35,no.1735,p.788c24-27)。

¹²²唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA,T10,no.279,p.430a15-16)。

¹²³唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA, T10, no. 279, p. 430, a16-26)。

澄觀大師解釋說：

約寄位，四、五、六地寄出世間。前寄初果，此寄羅漢。…此依本論，約所觀行相，以後六地既觀緣起，寄同緣覺。故但二地寄於聲聞。¹²⁴

相當於五十二階位中的第五難勝地。五地菩薩修習平等加行，悟真俗二諦無差別智，成就十平等淨心，於四諦法如實觀照，成就諦相應的增上慧住。如經云：「菩提心者，猶如堅甲，能護一切如理心故。」¹²⁵五地菩薩發菩提心，猶如堅甲，能保護一切如理如法的心地。

八、緣起流轉止息相應增上慧住

此地世間出世間一切智慧皆悉現前，為善觀十二緣生故，為得十三昧故，修般若波羅蜜為體，餘九為伴。利刀下十句，明緣起流轉止息相應增上住。如《大方廣佛華嚴經》云：

菩提心者，猶如利刀，能斬一切煩惱首故；菩提心者，猶如利劍，能斷一切憍慢鎧故；菩提心者，如勇將幢，能伏一切諸魔軍故；菩提心者，猶如利鋸，能截一切無明樹故；菩提心者，猶如利斧，能伐一切諸苦樹故；菩提心者，猶如兵仗，能防一切諸苦難故；菩提心者，猶如善手，防護一切諸度身故；菩提心者，猶如好足，安立一切諸功德故；菩提心者，猶如眼藥，滅除一切無明翳故；菩提心者，猶如鉗鑷，能拔一切身見刺故。¹²⁶

澄觀大師解釋說：

緣起流轉止息相應慧，寄緣覺地。…前約寄位及三學說，謂五寄聲聞，六寄緣覺；從四地去，皆屬慧學。…慧與寄位，名、義相似，故合為一。¹²⁷

此菩薩不住生死、涅槃，觀慧現前，能夠通觀緣起義理，進而引發染、淨無分別

¹²⁴唐澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷38，(CBETA, T35, no.1735, p.795b21-24)。

¹²⁵唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷78，(CBETA, T10, no.279, p.430a25-26)。

¹²⁶唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷78，(CBETA, T10, no.279, p.430, a26-b6)。

¹²⁷唐澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏鈔會本》卷37，(CBETA, L132, no.1557, p.237b5-14)。

智，證無染淨真如。相當於五十二階位中的第六現前地。六地菩薩成就十平等法，如實了知十二因緣，成就還滅緣起流轉相應的增上慧住。如經云：「菩提心者，猶如利鋸，能截一切無明樹故。」¹²⁸六地菩薩發菩提心，猶如利鋸，能截斷一切無明樹，止息生死流轉。

九、無相有功用住

此地善修無相行，功用行得至究竟，能過世、出世間二乘道。臥具下十句，明無相有功用住。如《大方廣佛華嚴經》云：

菩提心者，猶如臥具，息除生死諸勞苦故；菩提心者，如善知識，能解一切生死縛故；菩提心者，如好珍財，能除一切貧窮事故；菩提心者，如大導師，善知菩薩出要道故；菩提心者，猶如伏藏，出功德財無匱乏故；菩提心者，猶如湧泉，生智慧水無窮盡故；菩提心者，猶如明鏡，普現一切法門像故；菩提心者，猶如蓮華，不染一切諸罪垢故；菩提心者，猶如大河，流引一切度攝法故；菩提心者，如大龍王，能雨一切妙法雨故。¹²⁹

澄觀大師解釋說：

有加行有功用無相住，寄菩薩地。…立遠行名：一、從前遠來至功用邊；二、此功用行邊，能遠去後位故。《十住論》云：去三界遠，近法王位，故名遠地。¹³⁰

此地菩薩純「無相觀」，遠離一切有相行，加修一切菩提分法，悟空、無相、無願三昧，證法無別真如。相當於五十二階位中的第七遠行地。七地菩薩成就十方便慧，次第出生世間共不共勝進道，寂用俱行，離有無間隔相。如經云：「菩提心者，猶如湧泉，生智慧水無窮盡故。」¹³¹七地菩薩發菩提心，猶如湧泉，能無

¹²⁸唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA,T10,no.279,p.430a29-b1)。

¹²⁹唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA,T10,no.279,p.430, b6-16)。

¹³⁰唐澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷 41，(CBETA,T35,no.1735,p.814b9-27)。

¹³¹唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA, T10,no.279,p.430b11-12)。

窮無盡地湧現智慧法水。

十、無相無功用住

此菩薩不假藉身口意三業修行，任運自如，煩惱不再起現行。命根下十句，明無相無功用住。如《大方廣佛華嚴經》云：

菩提心者，猶如命根，任持菩薩大悲身故；菩提心者，猶如甘露，能令安住不死界故；菩提心者，猶如大網，普攝一切諸眾生故；菩提心者，猶如縶索，攝取一切所應化故；菩提心者，猶如鉤餌，出有淵中所居者故；菩提心者，如阿伽陀藥，能令無病永安隱故；菩提心者，如除毒藥，悉能消歇貪愛毒故；菩提心者，如善持呪，能除一切顛倒毒故；菩提心者，猶如疾風，能卷一切諸障霧故；菩提心者，如大寶洲，出生一切覺分寶故。¹³²

澄觀大師解釋說：

約寄位，初之三地，寄同世間；次有四地，寄三乘法；第八已去，寄顯一乘。…言不動者，總有三義：故《成唯識》云：無分別智任運相續，相、用、煩惱不能動故，謂任運故，功用不能動；相續故，相不能動；總由上二，煩惱不動，與本分大同（本分大同者，即本論云：報行純熟，無相無間，故名不動。報行純熟，即是功用不動。前地所修，今此位成，名為報熟；空、有常行，名為無間，不為空、有間故，常在無相觀故）。…第七地行動相不動，此中行相俱不動。¹³³

此菩薩加修清淨道行，離心意識，得無生法忍，一切煩惱所不能動，證不增減真如。相當於五十二階位中的第八不動地。此地菩薩成就十種入一切法第一義智，報行純熟，無功用行皆相起發，遠離間隔功用相，任運而轉，不作加行，此地所有一切相及一切行，皆不能動，無分別智任運流行。如經云：「菩提心者，如大寶洲，出生一切覺分寶故。」¹³⁴八地菩薩發菩提心，猶如大寶洲，能生一切覺悟的妙法寶藏。

¹³²唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA,T10,no.279,p.430,b16-25)。

¹³³唐澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷 41，(CBETA，T35,no.1735,p.818c19-819a3)。

¹³⁴唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA，T10,no.279,p.430b24-25)。

十一、無礙解住

無礙解住，即第九地。此菩薩得勝妙智，能善說法，以利含識。好種性下十句，明無礙解住。如《大方廣佛華嚴經》云：

菩提心者，如好種性，出生一切白淨法故；菩提心者，猶如住宅，諸功德法所依處故；菩提心者，猶如市肆，菩薩商人貿易處故；菩提心者，如鍊金藥，能治一切煩惱垢故；菩提心者，猶如好蜜，圓滿一切功德味故；菩提心者，猶如正道，令諸菩薩入智城故；菩提心者，猶如好器，能持一切白淨法故；菩提心者，猶如時雨，能滅一切煩惱塵故；菩提心者，則為住處，一切菩薩所住處故；菩提心者，則為壽行，不取聲聞解脫果故。¹³⁵

《瑜伽師地論》彌勒菩薩說：「此地中一切有情利益安樂，意樂清淨，逮得菩薩，無礙解慧。由此善能宣說正法，是故此地名善慧地，即由此義，當知復名無礙解住。」¹³⁶

此菩薩以無量智觀察眾生境界，皆如實知，得無礙智慧，遍說諸法，普令獲益，證智自在真如。相當於五十二階位中的第九善慧地。此地菩薩好樂深解脫上勝進智，能以四十無礙辯才說法利生。如經云：「菩提心者，猶如好器，能持一切白淨法故。」¹³⁷九地菩薩發菩提心，猶如好器，能攝持一切潔白清淨的善法。

十二、最上菩薩住

居九地之上，故名最上。位居補處，菩提智光，與諸佛無二無別，十波羅蜜中智波羅蜜多增勝。十地菩薩說法，能長養一切眾生善根，如大云的時雨一樣充沛。淨瑠璃下十六句，明最上菩薩住。如《大方廣佛華嚴經》云：

菩提心者，如淨瑠璃，自性明潔無諸垢故；菩提心者，如帝青寶，出過世

¹³⁵唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA,T10,no.279,p.430,b25-c6)。

¹³⁶唐玄奘譯《瑜伽師地論》卷 48,(CBETA ,T30, no.1579,p.561c8-11)。

¹³⁷唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA,T10,no.279,p.430c1-2)。

間二乘智故；菩提心者，如更漏鼓，覺諸眾生煩惱睡故；菩提心者，如清淨水，性本澄潔無垢濁故；菩提心者，如閻浮金，映奪一切有為善故；菩提心者，如大山王，超出一切諸世間故；菩提心者，則為所歸，不拒一切諸來者故；菩提心者，則為義利，能除一切衰惱事故；菩提心者，則為妙寶，能令一切心歡喜故；菩提心者，如大施會，充滿一切眾生心故；菩提心者，則為尊勝，諸眾生心無與等故；菩提心者，猶如伏藏，能攝一切諸佛法故；菩提心者，如因陀羅網，能伏煩惱阿脩羅故；菩提心者，如婆樓那風，能動一切所應化故；菩提心者，如因陀羅火，能燒一切諸惑習故；菩提心者，如佛支提，一切世間應供養故。¹³⁸

《菩薩地持經》云：「法云地菩薩滿足菩薩道，滿足菩提眾具，得菩薩勝慧興大法云，以正覺自覺兩諸眾生。煩惱垢穢悉令休息，種種善根增長成熟，是故彼地名為法云，即此地名為最上菩薩住。」¹³⁹

澄觀大師解釋說：

此地而有勝智能藏眾德，能斷諸障能遍法身，義同於云，能蔽於空而含於水，故名法云地。¹⁴⁰

此菩薩以無量智慧，觀察覺了，三昧現前，得大法故，以法身為云，普周一切眾生，具足自在，證業自在真如。相當於五十二階位中的第十法云地。十地菩薩發菩提心，猶如伏藏，能攝藏一切諸佛妙法。如經云：「菩提心者，猶如伏藏，能攝一切諸佛法故。」¹⁴¹初三地寄說世間之善法；次四地說三乘修行之相狀；後三地則說一乘教法。大乘菩薩自入初地歡喜地以來，「發大願：願受一切佛法輪、願攝一切佛菩提、願護一切諸佛教、願持一切諸佛法。廣大如法界，究竟如虛空，盡未來際，一切劫數，無有休息。」¹⁴²始於種子終於惑習，然斷習等推功歸本，由初發心，則橫具諸德。諸佛菩薩依本願力故，行四攝六度，在自利中做利他行、

¹³⁸唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA,T10,no.279,p.430,c6-21)。

¹³⁹北涼曇無讖《菩薩地持經》卷 9,(CBETA,T30, no.1581, p.945a15-19)。

¹⁴⁰唐澄觀撰述《新譯華嚴經七處九會頌釋章》卷 1，(CBETA,T36,no.1738,p.716,b4-6)。

¹⁴¹唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA, T10,no.279,p.430c16-17)。

¹⁴²唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 34，(CBETA,T10,no.279,p.181,c15-18)。

復由利他以圓滿自利，如是不捨誓願，進一步更發願受法、護法、持法以增長菩提心、資益菩薩行。

第三節 菩提心頓具功德

後一百三句明菩提心自在功德，廣多無量。說聽之人所見深遠，故所引喻，多非凡境，亦顯不共菩提心，一切功德，皆在最初菩提心中住，所攝之德，歷然不亂，初心頓具，以顯圓融。約豎分為五：

初善男子譬如得無畏藥下有七句，攝十住德。覺心自性，離惡覺等。

一、攝十住德

善男子！譬如有人，得無畏藥，離五恐怖。何等為五？所謂：火不能燒，毒不能中，刀不能傷，水不能漂，煙不能熏。菩薩摩訶薩亦復如是，得一切智菩提心藥，貪火不燒，瞋毒不中，惑刀不傷，有流不漂，諸覺觀煙不能熏害。……菩薩摩訶薩從菩提心生一切智樹亦復如是，若有得見而生信者，煩惱業瘡悉得消滅，一切智樹初無所損。¹⁴³

菩薩發菩提心，生決定誓願，一向志求一切智智，必當普度法界眾生。此心如幢旗，是眾行導首。由如種子，是萬德根本，修習善根，志求勝法。心常柔和，遭苦能忍；慈悲淳厚，深心平等；信樂大乘，求佛智慧。在修行的過程中，不斷進修，引發無邊功德，如地一樣能生長萬物。

如《仁王般若經》云：

入理般若名為住，住生功德名為地。¹⁴⁴

¹⁴³唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA,T10,no.279,p.430,c27-p.431,a21)。

¹⁴⁴姚秦鳩摩羅什譯《佛說仁王般若波羅蜜經》卷 1，(CBETA,T08,no.245,p.827,b25)。

故十住亦名十地，謂既得信後，進而安住於佛地之位，於此位中攝一切位具普賢行，是故位滿即是因圓。此中發心該於初後，取其成德乃是信終。取其為本乃在初發，雖如輕毛，功歸初簣。初發心菩薩，雖還沒有大功德，可是已經是一切「眾生之上首」，經中比喻為：如王子初生，即為大臣之所尊重，以種性自在故。

二、攝十行德

無生根下十喻攝十行德。

善男子！如有藥樹，名無生根，以其力故，增長一切閻浮提樹。菩薩摩訶薩菩提心樹亦復如是，以其力故，增長一切學與無學及諸菩薩所有善法。……善男子！譬如有人，得龍寶珠，持入龍宮，一切龍蛇不能為害。菩薩摩訶薩亦復如是，得菩提心大龍寶珠，入欲界中，煩惱龍蛇不能為害。

¹⁴⁵

由前十住進修功滿，已成佛子。自得己利，而利他之行未成，故廣行饒益，隨順眾生。長養諸功行，令菩提心智悲純熟，趨向佛果菩提。

三、攝十迴向德

帝釋著摩尼下九句，攝十迴向德。

善男子！譬如帝釋著摩尼冠，映蔽一切諸餘天眾。菩薩摩訶薩亦復如是，著菩提心大願寶冠，超過一切三界眾生。……善男子！如瑠璃寶，於百千歲處不淨中，不為臭穢之所染著，性本淨故。菩薩摩訶薩菩提心寶亦復如是，於百千劫住欲界中，不為欲界過患所染，猶如法界性清淨故。¹⁴⁶

此菩薩大悲普覆，所修功德迴向眾生，願與眾生同證菩提。《菩薩大藏經》說：

「以少功德，引無量果。」¹⁴⁷叫做回向，迴前解行以向真證。廣益自他令行彌綸，

¹⁴⁵唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA, T10,no.279,p.431a21-b23)。

¹⁴⁶唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA, T10,no.279,p.431b23-c22)。

¹⁴⁷唐澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷 25，(CBETA, T35,no.1735,p.683,a28-29)。

無不周故。

四、攝十地德

有寶名淨光明下，六十喻攝十地德。初四喻，攝初地德。

(一) 攝初地德

善男子！譬如有寶名淨光明……佛智日月一切功德悉於中現。¹⁴⁸

菩薩因地，現證法性，能生種種無漏功德，菩提心與法性相應，以智度為母、方便為父，分證法身，荷擔家業，紹隆佛種，是佛真子。斷無明見惑，顯真應二身，緣感即應，百佛世界，現十法界身，入三世佛智地，能自利利他，真實大慶。

《本業經》云：

地名為持，持百萬阿僧祇功德，亦名生成一切因果，故名為地。本論云：生成佛智住持故，即斯義也。¹⁴⁹

又為對治十障，證十真如，成殊勝行，說於十地。十地之法，攝眾生中最初門故，地法甚深最難了別。此十地是菩薩德位之名，論其體則曠周法界，德無不備。

(二) 攝二地德

如自在王下三喻，攝二地德。

善男子！如有寶珠名自在王。……除一切智心王大寶，餘無及者。¹⁵⁰

不著世間，不住蘊宅，不犯妄境。遠離能起誤心犯戒煩惱垢等，使清淨戒具足，

¹⁴⁸唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA,T10,no.279,p.431,c22-p.432,a7)。

¹⁴⁹唐澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷 31，(CBETA, T35, no. 1735, p. 735, a21-23)。

¹⁵⁰唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA,T10,no.279,p.432,a7-18)。

戒德清淨圓滿，廣行十善，十波羅蜜中戒波羅蜜偏勝。此有三義：(1)、因離，謂能起誤犯煩惱。(2)、果行離，離犯戒惡業。(3)、對治離，謂成就清淨具足戒。

(三) 攝三地德

善調龍法下四喻，攝三地德。

善男子！譬如有人，善調龍法，於諸龍中而得自在。菩薩摩訶薩亦復如是，得菩提心善調龍法，於諸一切煩惱龍中而得自在。……菩薩摩訶薩菩提心香亦復如是，能除一切虛妄、分別、貪、恚、癡等諸惑熱惱，令其具足智慧清涼。¹⁵¹

此菩薩修諸禪定，不著內入六處聚落諸境界，發諸智光，增長善根。得聞持陀羅尼，能受持一切佛法，慧力增勝，能除冥暗。十波羅蜜中，忍波羅蜜偏勝。

(四) 攝四地德

須彌山下四喻，攝四地德。

善男子！如須彌山，若有近者，即同其色。菩薩摩訶薩菩提心山亦復如是，若有近者，悉得同其一切智色。……菩薩摩訶薩菩提心華亦復如是，一生所熏諸功德香，普徹十方一切佛所，一切二乘無漏功德百千劫熏所不能及。

¹⁵²

四地修道品，證智清淨，發智慧焰。此有二義：(1)、根本智火，能燒前地聞持不忘、恃以成慢之煩惱故。(2)、就後得智，起勝用故。

(五) 攝五地德

椰子樹下四喻，攝五地德。

¹⁵¹唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA,T10,no.279,p.432,a18-b2)。

¹⁵²唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA,T10,no.279,p.432,b2-19)。

善男子！如海島中生椰子樹，根、莖、枝、葉及以華果，一切眾生恒取受用無時暫歇。菩薩摩訶薩菩提心樹亦復如是，始從發起悲願之心，乃至成佛，正法住世，常時利益一切世間無有間歇。……菩薩摩訶薩菩提心火亦復如是，隨所攀緣，智焰增長。¹⁵³

五地行法，真俗並觀，深集二資糧，通達法界，利人不染俗，離心相故。

（六）攝六地德

一燈下六喻，攝六地德。

善男子！譬如一燈，然百千燈，其本一燈無減無盡。菩薩摩訶薩菩提心燈亦復如是，普然三世諸佛智燈，而其心燈無減無盡。……菩薩摩訶薩亦復如是，以如來師子菩提心乳，著無量劫業煩惱乳大海之中，悉令壞滅，直過無礙，終不住於二乘解脫。¹⁵⁴

悟緣生理，離去來相，般若現前，頓破闇故。

（七）攝七地德

迦陵頻伽下五句，攝七地德。

善男子！譬如迦陵頻伽鳥，在卵殼中有大勢力，一切諸鳥所不能及。菩薩摩訶薩亦復如是，於生死殼發菩提心，所有大悲功德勢力，聲聞、緣覺無能及者。……菩薩摩訶薩初始發心亦復如是，雖未慣習一切智行，然其所有願、智、解、欲，一切世間凡夫、二乘悉不能及。¹⁵⁵

善修無相行，功用究竟，能過世間、二乘，出世間道，修方便智發起菩薩殊勝行，

善入方便得自在故。

¹⁵³唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA,T10,no.279,p.432,b19-c1)。

¹⁵⁴唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA,T10,no.279,p.432,c1-27)。

¹⁵⁵唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA,T10,no.279,p.432,c27-p.433,a18)。

（八）攝八地德

如人學射下十四喻，攝八地德。

善男子！如人學射，先安其足，後習其法。菩薩摩訶薩亦復如是，欲學如來一切智道，先當安住菩提之心，然後修行一切佛法。……菩薩摩訶薩亦復如是，持菩提心金剛之杵，摧伏一切諸魔外道。¹⁵⁶

此地菩薩報行純熟，得無生忍，無相無間，於念念中具足修習方便智力，及一切菩提分法，轉勝圓滿，無功發心能滅相惑等故。

（九）攝九地德

服延齡藥下十喻，攝九地德。

善男子！譬如有人，服延齡藥，長得充健，不老不瘦。菩薩摩訶薩亦復如是，服菩提心延齡之藥，於無數劫修菩薩行，心無疲厭亦無染著。……菩薩摩訶薩菩提心寶亦復如是，無智不信謂為不淨。¹⁵⁷

九地居法師之位依佛智，教化眾生。以無所得而為方便，具足辯才，演一切法為莊嚴，以作淨佛國土及化眾生。

（十）攝十地德

譬如有藥為呪所持下六喻，攝十地德。

善男子！譬如有藥為呪所持，若有眾生見、聞、同住，一切諸病皆得消滅。菩薩摩訶薩菩提心藥亦復如是，一切善根、智慧、方便、菩薩願智共所攝持，若有眾生見、聞、同住、憶念之者，諸煩惱病悉得除滅。……菩薩摩訶薩菩提心樹亦復如是，無根可得，而能長養一切智智神通大願；枝、葉、

¹⁵⁶唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA,T10,no.279,p.433,a18-c3)。

¹⁵⁷唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA,T10,no.279,p.433,c3-p.434,a2)。

華、果，扶疎蔭映，普覆世間。¹⁵⁸

十地菩薩得大法身，具足自在，所得智慧，展轉倍增，徧斷諸障，徧證法身，具智波羅蜜，得化身三昧等果，究竟成佛法身，圓滿如大云，皆能遍覆。

初地寄顯人乘。二地寄顯欲界天乘。三地寄顯色界無色界天乘。四地寄顯須陀洹乘。五地寄顯阿羅漢乘。六地寄顯緣覺乘，謂六地菩薩觀於十二因緣生滅之行，同於緣覺。七遠行地寄顯菩薩乘，謂七地菩薩明修菩提分法之行，方便涉入三界，化度眾生，同於菩薩。八地寄顯一乘法，謂八地菩薩捨所修之行，契合實理，離相離言，超於世出世間，為一乘法。九地寄顯一乘法，謂九地菩薩以無量智觀察無邊境界，說法教化眾生，超於世出世間，為一乘法。十地寄顯一乘法，謂十地菩薩以法身為云，普覆眾生，觀察覺了，意業自在，超於世出世間，為一乘法。十地故隨方便門作種種說，令諸眾生於十地中，離增上慢寄惑顯位令眾生於此十地生敬信。《華嚴經疏》云：「於此十中，二三四八十通於圓融行布，初一雙非，餘皆行布。若以圓融融彼行布，則無不圓融。」¹⁵⁹

別教一乘看寄顯在十地的初、二、三地，是屬寄顯世間的人天乘，四地到七地寄顯出世三乘，八地以上即屬一乘法。寄惑顯位，為令生淨信而易入；顯示一乘教法的甚深，異於三乘，為圓融自在之別教一乘，一乘含融三乘，以顯示圓教一乘之極深極廣。如以圓教來看即經文中所說：「初發心時，便成正覺」十信菩薩在初發菩提心時之功德極大，超過二乘人，即能以此菩提心修成佛果。第七遠行地菩薩，以深淨心，成就身、語、意三業，所有一切不善業道，皆已捨離。如經云：「遠離三界，而莊嚴三界」菩薩心不耽染於三界，在三界中實踐菩薩行，

¹⁵⁸唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA,T10,no.279,p.434,a2-23)。

¹⁵⁹唐澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》卷 31，(CBETA,T35,no.1735,p.735,b23-26)。

因神通和大願力的緣故得以深入垢穢世界，修廣大心，於晝夜六時中皆能生起救度眾生的大願心，從不歇息而有疲憊想。第八地以上是世出世間之一乘教法。不動地菩薩主修願波羅密，以大悲願力成就果德。能任運無功用智，實踐菩薩行的深行菩薩境地，自在利生。遠離二乘人及一切世間想相、貪、染所動，其智慧如金剛堅固不退轉，進入一乘教法，已得自在。第九善慧地菩薩主修力波羅密，具備十種智慧殊勝，能善知眾生根器而應機說法。如《華嚴經》云：「住於此地善觀察，隨其心樂及根解，悉以無礙妙辯才，如其所應差別說。」¹⁶⁰九地菩薩具四無礙智，顯示善於說法，辯才自在無礙的教化德用，發智慧之光能普照一切。第十法云地菩薩於智慧真理自在，能於無邊世界，如云漫佈，堪受諸佛大法云雨，名為法云地。此位菩薩與勝智相應說法利生，作諸化事悉得自在，能於一切所知，一切相中獲無礙智。不離念具足一切種智。菩薩十地行滿進入等覺位，亦是華嚴三昧證得的果位。進入華嚴三昧，需要經過十地修成圓滿，在十地修行完成後所證的三昧即是華嚴三昧。而常勤行精進，能於一念之中，得無量百千萬億那由他不可說不可說世界微塵數三昧，乃至於示現微塵數的菩薩，以為眷屬，以殊勝的願力而示現種種神通自在。

五、攝等覺位功德

金剛非劣惡器下十七喻，攝等覺位功德。

善男子！譬如金剛非劣惡器……菩提心座亦復如是，能持菩薩一切願行、諸波羅蜜、諸忍、諸地、迴向、受記、修集菩提助道之法、供養諸佛、聞法受行，一切餘心所不能持。¹⁶¹

¹⁶⁰唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 38，(CBETA,T10,no.279,p.204,b12-14)。

¹⁶¹唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA,T10,no.279,p.434,a23-c12)。

如金剛寶雖已破碎，猶能勝過一切金莊嚴具，猶不失金剛之名，能除一切貧乏之苦。如是一切智心金剛寶，雖離修證，亦能勝過一切聲聞獨覺功德金莊嚴具。亦不失菩薩之名，能除一切生死眾苦，菩提心金剛亦復如是，以金剛智終成菩提，功與佛齊，覺行圓滿。

根據澄觀大師所說，二百二十一譬喻皆通於三種發心，即信成就發心以及解行發心和證位發心。前一百一十八句是說明信成就以及解行發心；後一百三句是說明證位發心。下以圖表方式列出二百二十一譬喻與十地、三種發心的關係：

二百二十一喻	前一百一十八句（明菩提心，遍該諸地）	所喻諸地德	所舉之喻	三種發心
		種性住	三喻（種子、良田、大地）	1、信成就發心
		勝解行住	六喻（淨水、大風、盛火、淨日、盛月、明燈）	2、解行發心
		極喜增上住	十六喻（淨目、大道、正濟、大車、門戶、宮殿、園苑、舍宅、所歸、所依、慈父、慈母、乳母、善友、君主、帝王）	
戒增上住	七喻（大海、須彌山、鐵圍山、雪山、香山、虛空、			

			蓮華)
		增上心住	十喻 (調慧象、良善馬、調禦師、良藥、坑穽、金剛、香篋、妙華、白栴檀、黑沈香)
		覺分相應增上慧住	十喻 (善見藥王、毘笈摩藥、帝釋、毘沙門、功德天、莊嚴具、劫燒火、無生根藥、龍珠、水清珠)
		諸諦相應增上慧住	十喻 (如意珠、功德瓶、如意樹、鵝羽衣、白氎線、快利犁、那羅延、快箭、利矛、堅甲)
		緣起流轉止息相應增上慧住	十喻 (利刀、利劍、勇將幢、利鋸、利斧、兵仗、善手、好足、眼藥、鉗鑷)
		無相有功用住	十喻 (臥具、善知識、好珍財、大導師、伏藏、湧泉、明鏡、蓮華、大河、

			大龍王)	
		無相無功用住	十喻(命根、甘露、大網、 羂索、鈎餌、阿伽陀藥、 除毒藥、善持呪、疾風、 大寶洲)	
		無礙解住	十喻(好種性、住宅、市 肆、鍊金藥、好蜜、正道、 好器、時雨、住處、壽行)	
		最上菩薩住	十六喻(淨瑠璃、帝青寶、 更漏鼓、清淨水、閻浮金、 大山王、所歸、義利、妙 寶、大施會、尊勝、伏藏、 因陀羅網、婆樓那風、因 陀羅火、佛支提)	
	後一百三句(明菩提心頓具諸位 力德)	攝十住德	七喻(無畏藥、解脫藥、 摩訶應伽藥、無勝藥、毘 笈摩藥、善見藥、珊陀那)	3、證位發心 若唯配十地亦可 束之，十住為初 地；十行為二地； 十向為三地；初二
		攝十行德	十喻(無生根、阿藍婆、 念力藥、大蓮華、翳形藥、	

		普集眾寶、大光明、水清珠、住水寶、龍寶珠)	三地並為四地；四五為五地；後五依前如次判之。
	攝十迴向德	九喻（摩尼冠、如意珠、日精珠、月精珠、如意摩尼寶冠、一切世間莊嚴藏、摩尼寶、帝青大摩尼寶、瑠璃寶）	
	攝十地德	六十喻	
	初歡喜地	四喻（淨光明、火焰、無價寶、自在王寶）	
	二離垢地	三喻（自在王、海藏、閻浮檀金）	
	三發光地	四喻（善調龍法、被執鎧仗、黑栴檀香、白栴檀）	
	四焰慧地	四喻（須彌山、波利質多羅樹皮、波利質多羅樹，波利質多羅華）	
	五難勝地	四喻（椰子樹、藥汁訶宅	

			迦、小火、一燈)
		六現前地	六喻(一燈、燈炷、他化自在天王冠、師子王、師子筋、牛羊乳)
		七遠行地	五喻(迦陵頻伽鳥、金翅鳥王子、壯夫、摩訶那伽大力勇士、射師)
		八不動地	十四喻(如人學射、幻師、幻術、貓狸、著閻浮金莊嚴之具、好磁石、磁石、善入大海、飲甘露漿、得安繕那藥、依附於王、住於水中、依倚猛將、釋天王執金剛杵)
		九善慧地	十喻(服延齡藥、調和藥汁、護命根、命根斷、大海、日光、王子初生、王子年幼、具王相、清淨摩尼妙寶)

		十法云地	六喻（有藥為呪、常持甘露、機關木人、轉輪王、金剛、樹無根）	
		攝等覺位功德	十七喻（金剛非劣惡器、金剛能穿眾寶、金剛能壞眾山、金剛破不全、金剛損缺、小金剛、金剛非凡人得、不識金剛寶、金剛無能銷滅、金剛杵、金剛無能壞、金剛地、金剛器、金剛際、金剛不爛不濕、金剛不然不熱、金剛座）	

二百二十一句，皆通三種發心，頓具諸位功德。於中或讚體具勝德，或形劣顯勝，或福或慧，生善滅惡，制伏邪魔，上攝佛果。說明菩提心具足一切品德，若能開啟、運用、圓滿心性一切良善的品德，即能成就無量殊勝功德；與一切諸佛功德平等。何以故？因「菩提心出生一切諸菩薩行，三世如來從菩提心而出生。」

¹⁶²發阿耨多羅三藐三菩提心者，已出生無量功德，能攝取一切智道。

此「菩提心」是令善財決心求道而走上五十三參的原動力，也是善財證入佛境界的核心，是五十三參的基礎，也是華嚴境界的根本和究竟。¹⁶³「菩提心」是

¹⁶²唐實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》卷 78，(CBETA,T10,no.279,p.430,c23-24)。

¹⁶³陳琪瑛，〈《華嚴經》之菩提心喻——深化菩提心的修行歷程〉《人生雜誌》465 期，臺北:法鼓

佛因故重其果，重其果而敬其因，此敬則是行菩薩行。

善財童子圓滿朝聖之旅，一路承蒙文殊菩薩指點，從寄顯的行布次第來說，初後淺深五位差別，為趣求佛果菩提，依次從：十信、十住、十行、十向、十地、等覺、妙覺之五十二位，發菩提心，自利利他，成就無上佛果，要經過地地的修證，待功德圓滿之後才能圓滿無上佛果菩提；若從圓融的角度來說，行布不礙圓融，圓融不礙行布，雖住於一位，已攝一切諸位的功德，因賅果海，果徹因源，成佛不離最初一念之菩提心。

第五章 菩提心的當代運用與價值

佛法的一切門都是建立在發菩提心的基礎上，任何一個法門都離不開菩提心，離開菩提心，佛法的修學就會變得空洞和抽象。禪宗六祖慧能大師說「佛法不離世間覺，離世覓菩提，恰如求兔角。」當代社會正處於價值多元化與精神需求快速增長的特殊時期。隨著科技快速發展和社會結構深刻變革，人們在物質生活水準顯著提升的同時，也面臨著日益突出的精神困境。人際關係疏離、生態環境惡化和心理健康問題，都反映出物質主義盛行帶來的深層次矛盾。這種背景下，源自佛教傳統的菩提心思想因其「自利利他、自覺覺他」的核心價值，展現出獨特的時代意義，為探究菩提心的現代價值創造了有利條件。

第一節、菩提心在現代社會的實踐與挑戰

一、菩提心在現代佛教實踐中的表現形式

在現代佛教實踐中，「菩提心」的表現形式呈現出傳統修行與當代生活相融合的特徵。隨著社會變遷，這一智慧的實踐方式已從單純的宗教儀式擴展至更廣泛的社會領域，形成了多層次的實踐體系。2025 年的今天，佛教團體通過創新性的活動設計，使「菩提心」思想在保持核心內涵的同時，展現出更貼近現代人需求的實踐路徑。

在傳統修行方式的現代化轉型方面，寺院教育系統通過開設短期禪修班、線上佛法課程等方式，降低「菩提心」修習的門檻。以「一日禪」為例，參與者通過觀修「自他平等」的簡易法門，在短時間內體驗「菩提心」的基本要義。如果寺院將傳統的「菩提儀軌」簡化為適合都市人群的日常修持方法，如《華嚴淨

行品》的「晨起發心」和「睡前回向」等簡便易行的實踐，使深奧的佛教修行轉化為現代人可接受的生活方式，既保留了教義精髓，又適應了快節奏社會的現實需求。

社會公益成為「菩提心」實踐的重要載體。近年來，佛教慈善基金會開展的環保行動、醫療援助等專案，將「利他」理念轉化為具體的社會服務。全球氣候變化加劇的背景下，多地佛教組織發起的「綠色菩提」行動尤為引人注目，僧侶與信眾共同參與植樹造林、垃圾分類等活動，以實際行動踐行「眾生平等」的生態觀。這種將環保意識與佛教慈悲相結合的實踐模式，不僅拓展了「菩提心」的當代內涵，也為解決環境危機提供了精神動力。此類實踐，正是對民眾的生命價值觀予以引導和提升。

在個人生活層面，「菩提心」表現為更具包容性的日常倫理。現代佛教徒將「自利利他」原則融入職場關係、家庭生活等具體場景，發展出「正念溝通」、「慈悲領導力」等應用方法。這些實踐不再強調宗教形式，而是著重培養對他人處境的覺知與關懷，使「菩提心」成為改善人際關係的實用智慧。

特別值得注意的是，在數位化生活普及的今天，社交媒體上也出現了「網路善行挑戰」等新型實踐，參與者通過線上互助行為傳播善意，體現了「菩提心」在虛擬空間的創新表達。跨文化交流中，「菩提心」展現出獨特的溝通價值。面對國際形勢複雜多變的情況，佛教團體通過國際禪修營、跨宗教對話等活動，以「菩提心」為基礎搭建不同文明間的理解橋樑。這類實踐弱化了教義差異，突出「同體大悲」的共通人性，為化解文化衝突提供了柔性方案。同時，正念運動通過心理學途徑，獲得更廣泛的認同，形成了傳統智慧與現代科學的創造性結合。

二、現代社會對菩提心理念的接受與質疑

在現代社會多元文化背景下，「菩提心」理念的傳播呈現出接受與質疑並存的複雜態勢。佛教傳統的智慧正通過生活化、世俗化的轉化，逐漸被不同文化背景的群體所理解，其倡導的慈悲利他精神與人類普遍的道德追求存在深層共鳴。

從接受維度來看，「菩提心」思想在三個層面展現出特殊吸引力。心理健康領域將「自他平等」觀融入正念療法，幫助現代人緩解焦慮和孤獨感。在社交媒體上流行的「善意挑戰」活動，參與者通過隨機幫助陌生人傳遞溫暖，本質上是菩提心「利他即自利」理念的通俗表達。在生態保護方面，菩提心主張的「眾生一體」觀為環保行動提供了精神支撐，多地青年環保組織將「綠色菩提」作為行動口號，反映出年輕一代對傳統智慧的創新詮釋。更值得注意的是，企業管理領域出現的「慈悲領導力」培訓，借鑒菩提心培養管理者超越功利思維的格局，這種實踐表明傳統智慧正在滲入現代商業倫理體系。

與此同時，菩提心理念也面臨著來自現代性邏輯的質疑。個人主義盛行的社會環境中，部分群體認為菩提心強調的「無我利他」——將自利與利他看作非此即彼的對立關係。科技至上思潮則質疑「菩提心」實踐的實際效能，認為情感化的慈悲關懷難以應對結構化的社會問題。此外，在宗教世俗化背景下，去除儀式感的「菩提心」理念容易被簡化為普通道德說教，削弱其原本的精神深度。跨文化傳播中產生的誤讀現象尤為突出。西方社會往往將菩提心等同於泛泛的「愛心」或「友善」，忽略其「緣起性空」的哲學根基，這種認知偏差導致菩提心在現代實踐中出現表面化傾向——重視行為模仿而忽視心智轉化。面對這些挑戰，當代佛教團體和學者正積極尋求應對策略。通過剝離宗教術語，用「相互依存」、「共

同成長」等現代語言闡釋菩提心，增強理念的可溝通性，以實證方式回應效能質疑。在全球危機頻發的背景下，菩提心倡導的「命運共同體」理念，正逐漸被重新發現其前瞻性價值。

三、菩提心在跨文化語境中的適應性分析

菩提心思想在全球化時代的傳播過程中展現出獨特的文化適應能力，這種適應性既源於其核心理念的普遍性，也體現在與不同文化傳統的創造性融合中。全球互聯程度不斷加深，文化多樣性保護與文明對話成為國際共識，菩提心「自利利他」的基本原則因其超越特定信仰體系的特質，正逐漸被不同文化背景的群體所理解和接納。從理論層面看，菩提心的適應性首先體現在哲學基礎的相容性上。緣起論揭示的相互依存原理，與西方生態哲學強調的「生命共同體」理念形成呼應；其「眾生平等」觀與現代人權觀念存在深層契合。

在實踐層面，菩提心的適應性表現為修行方法的彈性化。傳統佛教中系統嚴密的菩提心修持（如藏傳佛教的「七重因果法」），在現代轉化中簡化為「每日善意練習」、「感恩每一天」，用日記記錄的方法，降低文化接受門檻。跨文化傳播中的本土化現象尤為值得關注。

未來發展中，菩提心思想需要進一步探索普遍性與特殊性的動態平衡。一方面堅守「利益眾生」的根本宗旨，另一方面靈活適應當地文化表達習慣；既保持佛教智慧的精神深度，又以開放姿態與其他文明對話。

第二節、菩提心對現代生活的啟示與價值

一、菩提心對個人心理健康與幸福感的影響

菩提心思想對個人心理健康與幸福感的積極影響，在現代社會實踐中呈現出多維度價值。這種源自佛教傳統的智慧，通過「自利利他」的辯證邏輯，為緩解當代人普遍存在的焦慮、孤獨等心理問題提供了獨特路徑。在認知層面，菩提心訓練能有效改善個體的思維模式。通過「自他平等」觀的修習，人們逐漸減少對自我中心的執著，這種認知轉變明顯降低人際衝突中的對立情緒。每天十分鐘的「正念慈悲」練習表明，利他意念觀想，能顯著提升個體對生活壓力的應對能力。菩提心宣導的「緣起觀」幫助練習者理解自身與他人、環境的相互依存關係，這種整體性認知有效緩解了現代社會常見的存在性焦慮。這種擴展過程本身就是心理健康的重要保障。

情緒調節方面，菩提心修習展現出特殊的療愈功能。佛教傳統的「四無量心」（慈、悲、喜、舍）訓練被現代心理學改造為情緒管理工具，通過系統培養對他人的善意，間接改善自身的情緒狀態。臨床觀察發現，堅持「慈悲冥想」的抑鬱症患者，其負面情緒持續時間和強度均有明顯減弱。這印證了菩提心「利他即自利」的深層邏輯——當個體將注意力從自身痛苦轉向幫助他人時，反而獲得更持久的情感平衡。心理健康應用程式中廣泛採用的「善意打卡」功能，正是這一原理的技術化應用。

在行為層面，菩提心促進的利他行為與幸福感提升存在正向關聯。神經科學研究證實，實施幫助行為時大腦獎賞回路會被啟動，產生類似於獲得物質回報的愉悅感。現代社會將這種生理機制轉化為可操作的幸福提升策略，如「日行一善」

的實踐，參與者通過小型利他行動積累心理資本。值得注意的是，菩提心指導下的利他不同于功利性付出，其強調「三輪體空」（不執著于施者、受者與施捨行為）的智慧，能有效避免助人者出現情感耗竭，這在助人職業群體的心理保護中尤為重要。

自我成長維度上，菩提心培養的目標感對生命意義建構具有關鍵作用。在價值多元的今天，許多人面臨「空心病」困擾——物質豐富但精神迷失。菩提心提供的「自覺覺他」生命導向，說明個體建立超越個人利益的宏大敘事，這種意義框架顯著增強心理韌性。教育領域的研究顯示，接受過菩提心啟蒙的青年群體，在應對挫折時表現出更強的適應力和成長性思維。這種關聯在現代語境中可以理解為：每個人內心本具的利他潛能，一旦被喚醒就能成為心理健康的持續源泉。

當前實踐也面臨若干現實挑戰。快節奏生活使系統修行難以堅持，部分人群將菩提心簡化為心理技巧，忽略其背後的哲學深度。但總體而言，菩提心對心理健康的促進作用已獲得跨文化驗證。在人工智能普及、人際疏離加劇的社會背景下，這種古老智慧為重建心靈聯結提供了可行路徑——它既不是逃避現實的宗教慰藉，也不是功利計算的行為策略，而是通過認知重構、情感培育和行為實踐的整體轉化，幫助現代人在利他中實現真正的自我成全。

二、菩提心在社會和諧與全球倫理建設中的作用

在當代全球化與多元文化交織的背景下，菩提心思想為構建社會和諧與全球倫理提供了獨特的思想資源。其「自利利他」的核心原則超越了傳統道德說教的局限性，通過培養個體與群體的共生意識，為化解社會矛盾提供了實踐路徑。重建社會關懷，表明菩提心對集體利益的維護。在社會關係調適方面，菩提心倡導

的「自他平等」觀有效緩解了現代人際疏離。通過引導人們覺察自我與他人命運的相互關聯，這種理念弱化了競爭社會中的對立情緒，促進了包容性社群的形成。這種轉變並非依賴制度強制，而是通過喚醒內在的慈悲聯結實現社會資本的自然積累。

菩提心對當代社會的深層啟示在於：真正的和諧不是表面矛盾的暫時平息，而是通過改變認知基礎實現的根本轉化。當個體能切身感受到「眾生一體」的聯結時，群體與群體之間的合作是由內而外自然的情感表達而非外在道德要求。在價值分裂日益嚴重的今天，這種源自東方智慧的思想資源，正以其特有的精神深度與實踐彈性，為人類命運共同體建設提供著超越地域局限的文化方案。

第六章 結論與未來研究方向

本文以善財童子發「菩提心」為研究對象，主要探討了「初發心時，便成正覺。」這一核心議題。以五十三參為著手處，善財是當機眾，文殊啟蒙入信，發起堅定不移之深廣菩提心，依照菩薩指示，一路參訪善知識，參一友入一位，漸證法界，行布次第，井然有序。就華嚴別教而言，雖然行布歷歷，實是位位相攝相收，一位即一切位，一一位滿即至佛，故圓收一切階位。行布是教相施設，圓融是理性德用。相是即性之相，故行布不礙圓融；性是即相之性，故圓融不礙行布，最終成就佛果。以下簡單扼要總結一下：

第一章緒論部分就研究動機來看，立足於菩提心進行詮釋，無論《阿含經》、《瑜伽師地論》、《金剛經》、《般若經》、《楞伽經》還是《華嚴經》都有各自的完整發心方法，代表著不同層次的發心。故在第二章通過大小乘經論對菩提心進行探討對比，以及不同祖師對發菩提心的詮釋，更深入地理解菩提心的本質和特點。

第三章闡述菩提心是善財參訪善知識的源動力，也是成就無上菩提的最初因緣。善財已於過去世深種善根，信解廣大，具足資糧，遇文殊說法，即能契入，生起堅定不移的信心，最終證入重重無盡的普賢願海，成就佛果菩提。第四章彌勒菩薩廣讚菩提心功德。以一切神通道力菩薩萬行轉煩惱海成一切智海，皆以菩提心為根本。菩提心無依，智亦無依，一切所作皆無依住。萬行如化，利生如幻。神通道力如空中月普現眾水，皆是菩提心之功能。彌勒菩薩寄妙覺位，現大願身等於虛空，一切眾生三世諸佛而各住自法，安住不動的境界。初發心即證法身本體，初心雖如輕毛菩薩，雖還沒有大功德，可是已經是一切「眾生之上首」，經中比喻為：如王子初生，即為大臣之所尊重，以種性自在故。因心含在果海之中，在階位的施設上，多以寄顯的方式呈現。第五章就菩提心的日常運用與當代價值進行闡述菩提心的重要性，隨著科技快速發展和社會結構深刻變革，人們在物質生活水準顯著提升的同時，也面臨著日益突出的精神困境。在這種背景下，源自菩提心「自利利他、自覺覺他」的核心價值，展現出獨特的時代意義。第六章展望未來研究方向，探索菩提心在教育、醫療、企業管理等專業領域的心理建設上，提供佛教智慧參考。

筆者才疏學淺，所知所學理解不足，此篇論文有很多不足之處有待加強，在寫作的過程中遇到困難重重，例如對經文和祖師大德的著作未能深刻理解，分析不夠透徹，因而無法更清晰深入地去闡述其中的意涵。彌勒菩薩用了兩百二十一句讚歎菩提心，闡述清楚，尤其在寫作過程中，由於閱讀量少，對於文獻的把握不夠準確；對於祖師著作，由於理解能力不夠，未能深刻理解，導致無法進行更深入的解析。由於能力有限，無法一一去完成，期待有識之士進行更深入的研究與發揮。

關於菩提心未來研究可從以下方向深入探索：跨學科整合方面，需要建立佛教哲學與心理學、神經學科的對話機制，通過實驗驗證菩提心修習對大腦功能與行為模式的影響機制。文化適應性研究應關注不同地區對菩提心理念的本土化創新，特別是青年群體中的新興實踐形式。在應用層面，需開發適合現代生活節奏的簡易訓練方案，並探索其在教育、醫療、企業管理等專業領域的轉化路徑。理論建設上，可借鑒「人類命運共同體」理念，構建更具包容性的當代菩提心學說，為全球性問題的解決提供東方智慧參考。

參考文獻

一、藏經原典

- 〔宋〕求那跋陀羅譯《雜阿含經》。CBETA,T02,no.99。
- 〔宋〕求那跋陀羅譯《央掘魔羅經》。CBETA,T02,no.120。
- 〔東晉〕僧伽提婆譯《增壹阿含經》。CBETA,T02,no.125。
- 〔唐〕玄奘譯《大般若波羅蜜多經》。CBETA,T05,no.220。
- 〔唐〕志寧合論《華嚴經合論》。CBETA,X04,no.223。
- 〔後秦〕鳩摩羅什譯《摩訶般若波羅蜜經》。CBETA,T08,no.223。
- 〔唐〕澄觀述《華嚴經行願品疏鈔》。CBETA,X05,no.229。
- 〔東晉〕佛跋陀羅譯《大方廣佛華嚴經》。CBETA,T09,no.278。
- 〔唐〕實叉難陀譯《大方廣佛華嚴經》。CBETA,T10,no.279。
- 〔唐〕般若譯《大方廣佛華嚴經》。CBETA,T10,no.293。
- 〔清〕性起述《金剛經法眼懸判疏鈔》。CBETA,X25,no.499。
- 〔唐〕法藏述《大乘起信論疏》。CBETA,X45,no.765。
- 〔唐〕義淨譯《根本說一切有部毘奈耶藥事》。CBETA,T24,no.1448。
- 〔後秦〕鳩摩羅什譯《大智度論》。CBETA,T25,no.1509。
- 〔唐〕玄奘譯《阿毘達磨大毘婆沙論》。CBETA,T27,no.1545。
- 〔唐〕玄奘譯《瑜伽師地論》。CBETA,T30,no.1579。
- 〔唐〕提云般若等譯《大乘法界無差別論》。CBETA,T31,no.1626。
- 〔後秦〕鳩摩羅什譯《發菩提心經論》。CBETA,T32,no.1659。
- 〔唐〕法藏述《華嚴經探玄記》。CBETA,T35,no.1733。
- 〔唐〕澄觀撰《大方廣佛華嚴經疏》。CBETA,T35,no.1735。

- 〔唐〕澄觀述《大方廣佛華嚴經隨疏演義鈔》。CBETA，T36,no.1736。
- 〔唐〕李通玄撰《新華嚴經論》。CBETA,T36,no.1739。
- 〔唐〕吉藏《彌勒經遊意》。CBETA,T38,no.1771。
- 〔唐〕窺基撰《瑜伽師地論略纂》。CBETA,T43,no.1829。
- 〔隋〕慧遠撰《大乘起信論義疏》。CBETA,T44,no.1843。
- 〔唐〕法藏撰《大乘起信論義記》。CBETA,T44,no.1846。
- 〔隋〕慧遠撰《大乘義章》。CBETA,T44,no.1851。
- 〔唐〕智儼撰《華嚴一乘十玄門》。CBETA,T45,no.1868。
- 〔唐〕智儼集《華嚴經內章門等雜孔目章》。CBETA,T45,no.1870。
- 〔唐〕法藏述《華嚴經義海百門》。CBETA,T45,no.1875。
- 〔唐〕法藏述《華嚴發菩提心章》。CBETA,T45,no.1878。
- 〔隋〕智者大師說《摩訶止觀》。CBETA,T46,no.1911。
- 〔唐〕裴休集《黃檗斷際禪師宛陵錄》。CBETA,T48,no.2012。
- 〔宋〕道誠集《釋氏要覽》。CBETA,T54,no.2127。
- 〔清〕彭際清重訂《省菴法師語錄》。CBETA,X62,no.1179。
- 失譯人名《一切智光明仙人慈心因緣不食肉經》。CBETA,T03,no.183。

二、專書著作

田健，〈智儼對《華嚴經》中初發菩提心的解讀〉《東方哲學與文化》第二輯中國社會科學出版社，2020年7月，頁216。

陳琪瑛，〈《華嚴經·入法界品》空間美感的當代詮釋〉臺北：法鼓文化事業股份有限公司，2007年9月，頁394。

濟群法師，《菩提心與道次第》上海古籍出版社出版，2005年9月，頁35-44。

三、期刊論文

陳英善，〈從一乘三乘論華嚴的菩提心〉，《華嚴學報》第1期，2011年4月，頁79-102。

陳琪瑛，〈《華嚴經》之菩提心喻——深化菩提心的修行歷程〉《人生雜誌》465期
臺北:法鼓文化，2022年5月，頁22-26。

張文良，〈法藏的菩提心觀：以《大乘法界無差別論疏》為中心〉，《國際佛學論叢》第3輯，中國社會科學出版社，2015年10月，頁41-55。

周玟觀，〈《華嚴疏鈔》之善財童子參學義探微〉，《興大中文學報》第37期，2015年6月，頁195-222。

超然，〈淺說發菩提心與止觀之聯繫〉，《浙江佛教》第1期，2001年3月，頁21-23。

四、碩博士論文

丘子紘，〈善財童子發菩提心研究〉玄奘大學碩士論文，2006年。

邱湘凌，〈《華嚴經》的菩提心思想〉華梵大學碩士論文，2006年。

釋天懷，〈華嚴菩提心之研究——以《入法界品》為主〉華嚴專宗研究所，研究生論文，2017年。

釋貫法，〈華嚴菩提心之研究——以《入法界品》彌勒善知識為主〉華嚴專宗研究所，研究生論文，2021年。

賴玉梅，〈《華嚴經》發願思想之研究〉。法鼓文理學院，學位論文，2013年。

江真慧，〈《華嚴經》菩提心的特色之研究〉，法鼓佛教研修學院會議論文，2008年。

釋德安，〈華嚴初發菩提心教法指要〉國際青年華嚴學者論壇論文集，2017年。

五、電子工具書

丁福保編《佛學大詞典》

慈怡法師主編《佛光大辭典》